

مَكْتَبَةُ الْحَقِيقَةِ

مُخْتَصَرُ
لَوَائِحِ الْأَخْوَافِ الْبَهِيَّةِ

وَسَوَاطِعِ الْأَسْرَارِ الْأَثَرِيَّةِ
لِشَرَحِ الدَّرَةِ الْمُضِيَّةِ فِي عَقْدِ الْفِرْقَةِ الْمَرْضِيَّةِ

تَأَلَّفَ

الْعَلَامَةُ حَسَنُ بْنُ عُمَرَ مَعْرُوفِ الشَّطِّي الدِّمَشْقِيُّ الْحَنْبَلِيُّ

أَمْلَأَهُ بِدِمَشْقٍ سَنَةَ ١٢٠٥ هـ، وَلَمُتْهُ بِهَا سَنَةَ ١٢٧٤ هـ

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

تَضَحَّجُ وَمُراجعة

الْعَلَامَةُ مُحَمَّدُ جَمِيلُ الشَّطِّي الْحَنْبَلِيُّ

(١٢٠٥ - ١٣٧٩ هـ)

دار التَّوَلَّدِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . وبعد فإن الكتب المصنفة في
العقائد السلفية لعلمائنا الحنابلة كثيرة . بين كبير كشرح العقيدة للعلامة
السفاريني - وصغير كمقيدة شيخ المذهب الموفق بن قدامة . وكلاهما
مطبوع معروف . ولم نطلع على كتاب متوسط يجمع المسائل الاعتقادية
خالياً من ذكر الخلاف الكثير والمناقشات الطويلة . وهذا مادعا سيدنا الجيد
العلامة الكبير الشيخ حسن الشطي رحمه الله تعالى الى اختصار شرح السفاريني
المتنوء به فإنه جرد منه المسائل التوحيدية . والمباحث العلمية . وترك الخلاف
والمناقشات والأطناب . قاصداً بذلك إفادة الطلاب . وقد انقشر هذا المختصر
وانتفعت به الحنابلة في بلاد الشام وقابلس ومصر من حياة المؤلف حتى
الآن . ولم يبق عنه طبع اصله المذكور للفائدة المذكورة فإنه طبع في مصر
سنة ١٣٢٣ طبعاً حسناً في جزئين وعليه ترجمة المؤلف وفهرس مفصل . اما هذا
المختصر فإنه في نحو الربع من الاصل وهو اختصار بدون زيادة خلافاً
للمختصر الذي وضعه الفاضل الشيخ محمد بن عبد العزيز بن مانع النجدية
وطبعه في الهند سنة ١٣٣٦ فإنه بالغ في الاختصار واتى بزيادات لم تسلم له حتى
عند ذوبه النجديةين ساعده الله . ولما قلت نسخ مختصرنا المذكور وكثرت
طلابه من الحنابلة وغيرهم احببت ان ابادر الى طبعه وتعميم نفعه والله الهادي
وعليه اعتمادي

كتبه الفقير محمد جميل الشطي

مفتي الحنابلة بدمشق

عني عنه

ترجمة المختصر

من مختصرنا في طبقات الحنابلة

وتاريخنا روض البشر

هو الشيخ الامام العلامة المحقق الفقيه الثوري الفرضي الحيسوبي الثقة الورع شيخ الحنابلة وامام الفرضيين . حسن بن عمر بن معروف الشطبي الدمشقي مولداً ووفاة البغدادي اصلاً . ولد في صفر سنة ١٢٠٥ وانشأ في حجر والده المتوفى سنة ١٢١٨ فشرع في طلب العلم وادرك الشمس الكزيري والشهاب العطار فاخذ عنهما وتفق على الشيخ مصطفى السيوطي والشيخ غنام النجدي وحضر في الفرائض والنحو على الشيخ عبد الله الكودي الحيدري وقرأ على ملا علي افندي السويدي والشيخ خليل الغشة والشيخ عبد الرحمن الطيبي وغيرهم . ورحل الى بغداد سنة ١٢٢٦ فاستجاز من الشيخ محمد البكري وحج سنة ١٢٣٢ فاستجاز من الشيخ محمد طاهر الكوراني . وقد كان رحمه الله متبحراً في العلوم ، متخلياً بالمنطوق منها والمفهوم ، خدم مذهب الامام احمد الخدمة الثامنة فكان حامل لوائه وانتهى اليه علم الفرائض فكان محيي رسته . انفراد بالفقه الحنبلي في عصره حتى رحل اليه الطالبون من الديار النابلسية والبلاد النجدية ودوما والرحبية وضمير فاخذوا عنه الفقه اصولاً وفروعاً خلفاً بعد سلف . كما انفراد بعلم الفرائض دون ان يتعاطى اعمال الفرضيين حتى ندب لذلك جماعة فاخذوا عنه الفرائض والحساب والمساحة وانتشرت هذه الفنون بدمشق وغيرها . وكانت دروسه في داره قرب باب السلام وفي محراب الحنابلة من الجامع الاموي . وتولي المدرسة البادرية والتدريس بها . وكان شأنه العلم والعبادة وكسبه كاسلانه من التجارة الخالصة على طريقة السلف . وله في الدين والورع امور كثيرة شهيرة . وقد الف المؤلفات النافعة فمنها

في الفقه (مفتحة مولي الفتح في تجريد زوائد الغاية والشرح) مجلد وفي
 النحو شرح على الاظهار مجلد وفي التوحيد مختصر شرح عقيدة السفاريني
 (هذا) . وكتاب في المساحة مجلد . وشرح على رسالة في ان المصدرة .
 وشرح على الكافي في العروض والقوافي . وشرح مختصر على حزب النواوي .
 ومنسك . ومعراج . ومولد . وثبت . وعقيدة . ورسالة في البسملة . ورسالة في
 فسح التكاح وقد طبعتهما مع بحث له في التلبيق بدمشق سنة ١٣٢٨ .
 واخذ عن صاحب الترجمة من لا يحصى من دمشق وغيرها ومن اشهر تلامذته
 مفتي دمشق محمود افندي حمزه واخوه اسعد افندي والشيخ بكري والشيخ
 عمر والشيخ ابراهيم احفاد الشهاب العطار والمفتي الشافعي محمد افندي الغزي
 والمفتي الحنبلي سميد افندي السيوطي والشيخ محمد الطيبي مفتي حوران
 والشيخ عبد الله القدومي عالم نابلس والشيخ محمد خطيب دوما وغيرهم . ولم
 يزل المترجم على طريقته المثل الى ان توفي ليلة السبت في ١٤ جمادى الثانيه
 سنة ١٣٧٤ ودفن بمجفل عظيم في مقبرة بني الشطي من تربة البغادة في
 السفح القاسيوني وارخ وفاته العلامة الحزاوي المشار اليه بابيات منها قوله :
 يافاضلاً في كل فن من بعده الفضل عقيم
 ومن له فينا منين مازت لنا الفهم السقيم
 حررت لما انت سكن في ظل مولاه الرحيم
 تاريخه الشطي حسن بقر في دار النديم
 وقد ذكره تلامذته الموما اليهم في اثباتهم واجازاتهم وترجمه العلامة
 البيطار والامتاذ القاسمي والسيد نقي الدين في تواريتهم واثوا عليه قدس
 الله روحه آمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله تعالى وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
اجمعين ، اما بعد فان شرح العقيدة المسي لوامع الانوار الالهية ، لشرح الدرّة
المضيّة ، في عقد الفرقة المرضية ، قد ضمنه مؤلفه ما يهبر العقول ، من
صحيح للنقول وصریح المقول فصار بحراً زاخراً لاساحل له ، وتيماً واسعاً لا
اول له ، وذكر فيه المذاهب والاقوال في هذا الباب ، وبين الصحيح وما يرد بما لتحرير
فيه اولو الالباب ، ونوقف عن السلوك فيه المبتدي ، واستمع به الفاضل المنتهي ، مع
اشتغاله على ما يحتاج اليه ، وجمع متفرق كلام الاصحاب الممول عليه ، فقلت ما لا يدرك
كله لا يترك جله ، وعزمت على اختصاره مستعيناً بالقوي المتين ، فانه خير ولي ومعين
قال رحمه الله تعالى : بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله الذي تقدمت عن
الاشياء ذاته ، وتنزهت عن سمات الحديث صفاته ، واشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له ولا ند ولا ضد فالكل خلقه واليه غاياته ، واشهد ان سيدنا محمداً عبده
ورسوله من بهرت العقول معجزاته ، صلى الله وسلم عليه وعلى آله واصحابه ما
دامت آلاء الله وارضه وسمواته ، اما بعد فيقول الفقير الى مولاه العلي ، محمد بن
الحاج احمد السفار بني الاثري الحنبلي ، قد كان في سنة ثلاث وسبعين بعد المائة
والالف طلب مني بعض اصحابنا ان انظم امهات مسائل اعتقادات اهل الاثر
فتملت باشتغال البال ، فالح في السؤأل ، فلما لم يندفع نظم امهات مسائل عقائد
السلف وسميتها (الدرّة المضيّة في عقد اهل الفرقة المرضية) وعدتها مائتا بيت
وبضعة عشر ثم بعد تمام نظمها الخ المذكور على تصنيف بشرح لهذا العقد فأجبتهم
انجاحاً لمطالبهم وعولت فيما قصدت على المولى الجواد الجليل ، وهو حسي ونعم
الوكيل ، وسميته : (لوامع الانوار الالهية وسواطع الامرار الاثرية لشرح الدرّة
المضيّة في عقد الفرقة المرضية) .

ولا قدم امام المطلوب مقدمة تستعمل على عشر تعريفات مهمة (الاول)
اعلم ان الملة المحمدية تنقسم الى اعتقادات وعمليات فالاعتقادات هي التي لم
تتعلق بكيفية عمل وتسمى اصلية والعمليات هي ما يتعلق بكيفية العمل وتسمى فرعية
فالمتعلق بالعملية علم الشرائع والاحكام لانها لا تستفاد الا من جهة الشرع والمتعلق
بالاعتقادات هو علم التوحيد والصفات وعلم الكلام واصول الدين ولما كانت
هذا العلم اهم لابتناء العمليات عليه اوردوا البراهين والحجج عليه واكتفوا في
العمليات بالظن المستفاد من الادلة السمعية . وعلم الكلام هو علم يقنن به على
اثبات العقائد الدينية . وموضوعه هو المعلوم من حيث يتعلق به اثبات العقائد
الدينية اذ موضوع كل علم ما يبحث في ذلك العلم عن عوارضه الذاتية ولا شك
انه يبحث في هذا العلم عن احوال الصانع من القدم والوحدة والقدرة والارادة
وغيرها ليعتقد ثبوتها له تعالى وكذلك ما يبحث فيه عن الجواهر والاعراض والاجسام
والحدوث والافتقار والتركيب من الاجزاء وقبول الفناء وفحوى ذلك مما لا يجوز عليه
تعالى وهذا اولى من زعم أن موضوعه ذات الله تعالى وتقدس للبحث عن صفاته
وافعاله . باستمداد هذا الفن من الكتاب والتفسير والحديث والفقه
والاجماع والنظر . ومسائله القضايا النظرية الشرعية الاعتقادية . وغايته ان
يصير الايمان والتصديق بالاحكام الشرعية متقنا محكما لا تزله
شبهة من شبه المبطلين . ومنفعته في الدنيا انتظام امر المعاش بالمحافظة على
العدل والمعاملة التي يحتاج اليها في ابقاء النوع الانساني على وجه لا يؤدي الى
الفساد وفي الآخرة النجاة من المذاب المرتب على الكفر وسوء الاعتقاد رسيأني حد كل
بحث من هذا عند ذكره في النظم ان شاء الله تعالى (الثاني) اعلم ان الصعابة
المكروم قد تنازعوا في كثير من مسائل الاحكام وم سادات المؤمنين واكمل
الامة ايماناً بلا انقسام ، ولكن بحمد الله تعالى لم يتنازعوا في مسألة واحدة من مسائل
الاسماء والصفات والانفال بل كلهم على اثبات ما نطق به الكتاب والسنة على كل
حال فكلمتهم واحدة من اولهم الى آخرهم لم يسوموها تأويلاً ولم يبدوا لشي منها

ابطالا ولم يقل احد منهم يجب صرفها عن حقايقها وحملها على مجازها . بل نقلوها
 بالقبول والتسليم ، وقابلوها بالايمان والتعظيم ، (الثالث) الرأي مصدر وهو
 التفكير في مبادئ الامور ونظر هوايقها وعلم ما يؤهل اليه من الخطأ والصواب .
 وقد نهى الصديق ثم الفاروق ومن بعدهما من الصحابة عن القول بالرأي .
 واخل كل رأي وابطله الرأي المتضمن لتعطيل اسماء الرب وصفاته واهماله بالمقاييس
 الباطلة التي وضعها اهل البدع فردوا لأجلها الفاظ النصوص وحرفوا المعاني ثم ان
 الرأي المذموم هو المجرد الذي لا دليل عليه من كتاب ولا سنة واما الرأي المستند
 الى الاستدلال من النعم فهذا من الطيف فهم النصوص (الرابع) اظهر . ان طابق
 ما في الخارج فهو صدق وان لم يطابق الواقع في الخارج فهو كذب ولا فرق في
 ذلك بين اعتقاد المطابقة مع الصدق او عدمها مع الكذب وبين ان لا يعتقد شيئا
 او يعتقد عدم المطابقة مع وجودها او يعتقد وجودها مع عدمها فاذا علم هذا علم انه
 لا واسطة بين الصدق والكذب وهذا مذهب اهل الحق (الخامس) تعريف
 التواتر والآحاد . التواتر اصطلاحا خبر عدد يمتنع معه لكثيرته توافق على كذب
 عن محسوس او عن عدد كذلك الى ان ينتهي الى محسوس من مشاهدة او سماع .
 والحاصل بخبر التواتر ضروري عند اصحابنا والاكثر . فالعلم الضروري ما اضطر العقل
 الى التصديق به وهذا كذلك ثم اعلم ان خبر التواتر لا يولد العلم بل يقع العلم عنده بفعل
 الله تعالى عند الفقهاء وغيرهم من اهل الحق خلافا لمن قال بالتولد . واما الآحاد فهو ما
 عدا التواتر فدخل مستفيض مشهور وعزيز^(١) وخبر الآحاد ان كان مستفيضا
 مشهورا افاد علما نظريا وقيل يفيد القطع وغير المستفيض يفيد الظن فقط ولو سمع قرينه
 عند الاكثر ، وقال الموفق وابن حمدان والطوفي وجمع انه يفيد العلم بالقرائن قال
 المرادوي في شرح التجرير وهذا اظهر واصح (السادس) يعمل بخبر الاحاد في اصول
 الدين وحكي الامام ابن عبد البر الاجماع على ذلك (السابع) المراد بمذهب السلف ما
 كان عليه الصحابة الكرام رضوان الله عليهم واعيان التابعين لهم باحسان واتباعهم

(١) المستفيض المشهور هو ما زاد ثقله على ثلاثة عدول والعزيز هو ما لا

وأئمة الدين ، لكن لما كان نشو البدع وظهورها بيد المائتين واطهور المأمون يقول
يخلق القرآن وظهر مذهب الاعتزال وكان الذي قام في نبحورهم ورد مقالتهم
وابطال مذهبيهم وتزييفه سيدنا الامام احمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه نسب
مذهب السلف اليه وعول اهل عصره من اهل الحق فمن بعدهم عليه ، والافهم المذهب
المأثور ، والحق الثابت المشهور ، لسائر أئمة الدين للأئمة الاربعة والبخاري ومسلم
وضيف هو لاء كلهم عقيدة واحدة سلفية اثرية وان كان الاشتهار للامام احمد للعلامة
التي ذكرناها حتى ان الشيخ ابا حسن الاشعري رضي الله تعالى عنه قال في كتابه
اصول الديانة ما نصه يجوز انه فان قال قائل قد انكرتم قول المعتزلة والقدرية
والجهمية والحرورية والرافضة والمرجئة فعرفونا قولكم الذي به تقولون ، وديانتكم التي
بها تدينون قيل له قولنا الذي به نقول وديانتنا التي بها ندين التمسك بكتاب
الله تعالى وسنة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم وما روى عن الصحابة والتابعين
وأئمة الحديث فمن ذلك معصون ، وبما كان عليه الامام احمد بن حنبل نصر
الله وجهه قائلون ولمن خالف قوله مجانبون ، لانه الامام الفاضل والرئيس الكامل
الذي ابان الله تعالى به الحق عند ظهور الضلال ووضح به المنهاج وقمع به
المبتدعين فرحمه الله تعالى عليه من امام مقدم ، وكبير منهم ، وعلى جميع أئمة المسلمين
انتهى (الثامن) قال الجلال السيوطي في الاوائل اول من نفوه بكلمة خبيثة في الاعتقاد
الجمد بن درهم مؤدب مروان الحمار آخر ملوك بني امية فقال بان الله تعالى
لا يتكلم قال شيخ الاسلام اصل نشو البدع بعد القرون الثلاثة
وان كان قد نبع اصلها في اواخر عصر التابعين . ولما كان بعد المائة
الثانية انتشرت هذه المقالة التي كانت السلف يسمونها مقالة الجهمية
وكلام الأئمة في هؤلاء في ذمهم وتضليلهم معروف (التاسع) مذهب في السلف هو
المذهب المنصور ، والحق الثابت المأثور ، قال الخافظ ابن رجب وفي زماننا ثنتين
كتابة كلام أئمة السلف المقتدى بهم الى زمن الشافعي واحمد واسحق والي عبيد
وليكن الانسان على حذر مما حدث بعدهم . وفي الآداب للعلامة ابن مفلح رحمه الله
تعالى عن الطبراني قال حدثنا عبد الله ابن الامام احمد قال حدثني ابي قال قبور

اهل السنة من اهل الكبار روضة وقبور اهل البدعة من الزنادقة حفرة . فساق اهل السنة اولياء الله تعالى وزهاد اهل البدعة اعداء الله تعالى (العاشر) اعلم رحمك الله تعالى ان اصطلاحى في هذا الشرح الاستدلال بالكتاب القديم ، وبقول النبي الكريم ، عليه افضل الصلاة واتم التسليم ، واقتفاء الصحابة الكرام رضوان الله تعالى عليهم . وما درج عليه الرعيل^(١) الاول من القرون المنفصلة مما تلقاه ائمة الدين بالقبول . وان زعم مخذلق^(٢) انه يبين العقول فهو كلام باطل فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام تأتى بمحارات العقول لا بمحالاتها . ومرادى بالشيخ او شيخ الاسلام حيث اطلق شيخ الاسلام ابن تيمية . ومرادى بالمحقق تلميذه ابن القيم . وبالعلامة ابن مفلح وهذا اوان الشروع في المقصود (بسم الله) اي باسم مسمى هذا اللفظ الاعظم الموصوف باوصاف الكمال فالباء متعلقة بمحذوف وتقديره فعلا خاصا مؤخرا اولى من تقديره اسما عاما مقدما فتقدير اؤلف عند التأليف اولى من ابتدئ وكذا عند القراءة ونحو ذلك وحذفت همزة الوصل من الاسم خطأ كما حذفت لفظا وكسبت الباء متصلة بالسين لكثرة الاستعمال وطول الباء للتنظيم ولتكون كالعوض عن الهمزة وهي للاستعانة او المصاحبة او التعلية اي اقدم اسم الله تعالى واجعله ابتداء نظمي وتأينى والاسم لغة ما دل على مسمى وعرفا ما دل مفردا على معنى في نفسه ولم يقترن بزمان والتسمية جعل اللفظ دالا على المعنى وهو مشتق عند البصريين من السمو وهو العلو لانه يدل على مسناه فيعليه ويظهره وعند الكوايين من السمة وهي العلامة لانه علامة على مسناه — فائدة — الاسم فى حق المخلوق غير المسمى وفي الخالق تعالى لا غير ولا عين قال الامام المحقق ابن القيم رحمه الله تعالى سبغ كتابه بدائع الفوائد اسماء الله تعالى الحسنى التي في القرآن من كلامه تعالى وكلامه غير مخلوق ولا يقال هي غيره ولا هي هو وهذا المذهب مخالف للمذهب المعتزلة الذين يقولون اسماءه غيره وهي مخلوقة انتهى والله علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع الحمد وهو عربي عند الاكثر . واكثر محققى النظر على عدم اشتقاقه بل هو اسم

(١) الرعيل الجماعة الفرس (٢) المخدلق اظهار الحذوق وادعاء المراء اكثر مما عنده

مفرد مرتجل للحق جل شأنه (الرحمن الرحيم) ايمان مشتقان من رحم يجعله لازما
 ينقله الى باب فعل بضم العين او ينزله منزلة اللازم اذ هما صفتان مشبهتان
 وهي لا تشتق من متعدد والرحمن ابلغ من الرحيم لان زيادة البناء تدل على زيادة
 المعنى غالبا فالرحمن صفة في الاصل بمعنى كثير الرحمة جدا ثم غلب على البالغ
 في الرحمة غايتها وهو الله تعالى والرحيم ذو الرحمة الكثيرة واتى به بعد الرحمن الدال
 على جلالت النعم اشارة الى ان مادل عليه من دقائق الرحمة وان ذكر بعد مادل
 على جلالتها الذي هو المقصود الاعظم مقصود ايضا لثلاثتهم انه غير ملتبس
 اليه . ورحمة الله جل شأنه صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تقتضي التفضل والانعام
 واما تفسيرها برفقة في القلب تقتضي التفضل فالتفضل غايتها ايرادها غايتها كما يقوله من
 يقوله من المتكلمة كالزمنشري وغيره من النظار فهذا انما يليق برحمة المخلوق
 لا برحمة الخالق تعالى ولقدس وبينهما بون ونظير ذلك العلم فان حقيقة علمه
 تعالى القائمة به ليست مثل الحقيقة القائمة بالمخلوق بل نفس الارادة التي يرد
 بعضهم الرحمة اليها هي في حقه تعالى مخالفة لارادة المخلوق اذ هي في المخلوق ميل
 قلبه الى الفعل او التبرك والله تعالى منزّه عن ذلك وكذلك رد الزمنشري لها
 في حقه تعالى الى الفعل بمعنى الانعام والتفضل فان فعل العبد الاختياري انما يكون
 لجلب نفع للفاعل او دفع ضرر عنه ولا كذلك فعله تعالى فما فر منه اهل
 التأويل موجود فيما فروا اليه من المخذور وبهذا ظهر انه لا حاجة الى دعوى
 المجاز في رحمة تعالى فانه خلاف الاصل وهو انما يصار اليه عند
 تعذر حمل الكلام على حقيقته ولا تعذرنا كما لا يخفى وايضا معيار المجاز صحة
 نفيه كما اذا قيل زيد اسد او بحر لشجاعته او كرمه فانه يصح ان نقول ليس
 باسد او ليس يبحر وهذا مما لا خلاف فيه ولا يصح ان يقال الله تعالى ليس برحيم
 فلو كانت الرحمة مجازا في حقه تعالى لصح ذلك ولا ريب ان الرحمة صفة كمال
 والحاصل ان الصفة تارة تعتبر من حيث هي وتارة تعتبر من حيث قيامها به تعالى
 وتارة من حيث قيامها بغيره وليست الاعتبارات متماثلة اذ ليس كذلك شيء
 لافي ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله والكلام على الصفات فرع عن

الكلام في الذات كما انا ثبت ذاتا ليست كالقوات فلنثبت رحمة ليست كرحمة المخلوق

(الحمد لله القديم الباقي مسبب الاسباب والارزاق)

(الحمد) لفة الثناء بالاسان على الجليل الاختياري على جهة التعظيم والتبجيل وعرفا
فعل ينبي عن تعظيم المذم على الحامد وغيره وال في الحمد للجنس او الاستغراق او
المهد اي كل الحمد مستحق او جنسه مختص ومملوك (لله) وان كانت ال العهد فالمعهود
ثناء الله تعالى على نفسه وثناء ملائكته ورسله وانبيائه وخواص خلقه واللام في لله للملك
او الاستعحاق او الاختصاص ولما ابتدأ بالسلسلة ابتداء حقيقيا اعقبها بالجملة ابتداء
اخافيا (القديم) نعمت الله تعالى وهو اسم من اسمائه والقديم هو الذي لم يسبق وجوده عدم
فانه سبحانه وتعالى متصف بالقدم وهي صفة سلبية في اصطلاحهم والصفات السلبية
ما مدلولها عدم امر لا يلبق به تعالى مقدمة تعالى ذاتي واجب له تعالى غير مسبوق بعدم اذ
هو تعالى لا ابتداء لوجوده (الباقي) مشتق من البقاء وهو امتناع لحوق العدم والبقاء
صفة واجبة له تعالى كما وجب له القدم لان ما ثبت قدمه امتحال عدمه — تبييه —
قل بعض المحققين ان البقاء صفة نفسية وعن الاشعري انها صفة معنوية والمشهور عند
المحكمين المحققين انها صفة سلبية كالقدم ومنهم من ذهب الى ان القدم سلبية والبقاء
وجودي ومعنى ما ذكرنا انه تعالى لا يشاب بالعدم وهذا من نعوت الجلال والجلال
عبارة عن الصفات السلبية ففي القدم سلب الحدوث وفي البقاء سلب الفناء ولحوق
العدم فنعوت الجلال كالقوام للكمال (مسبب الاسباب) المتوصل بها الى مسبباتها
اي خالق الاسباب المتوصل بها الى المطلوب فان قلت هل من اسمائه تعالى المسبب
حتى اطلقته عليه مع ان اسمائه توقيفية ام كيف الحكم قلت ذكر غير واحد من
المحققين منهم الامام الحق في بدائع الفوائد ان ما يطلق عليه سبحانه وتعالى في
باب الاسماء والصفات توقيفي وما يطلق عليه في باب الاخبار لا يجب ان يكون
توقيفيا كالقديم والثني والموجود والقائم بنفسه (و) مقدر (الارزاق) بالفتح جمع
رزق بالكسر ما ينتفع به من خلال وحرام

(حي عليم قادر موجود قامت به الاشياء والوجود)

(حي) أي لم يزل موجوداً وبالحياة موصوفاً وسائر الاحياء يمترضهم الموت والعدم
 في أحد الطرفين ^(١) أو فيهما معاً - كل شيء هالك إلا وجهه - والحياة صفة
 ذاتية حقيقية قائمة بذاته تعالى (علم) بالسرائر والخفيات التي لا يدركها علم خلقه
 (قادر) أي ذو القدرة التامة والقدرة عبارة عن صفة يوجد بها المقدور على طبق العلم
 والارادة (موجود) سبحانه وتعالى بالوجود القديم لأن العالم وكل جزء من اجزائه
 حادث ومفتقر من حيث وجوده وعدمه إليه تعالى من حيث صانعيته وإيجاده
 إياه وصانع العالم المحتاج إليه في وجوده لا يكون إلا واجباً بخلاف وجود غيره
 فإنه جائز (قامت) أي وجدت واستمرت (به) سبحانه وتعالى (الاشياء) كلها
 من الجواهر والاعراض العلوية والسفلية (و) قام به (الوجود) لكل موجود
 سواء فهو الذي خلقه وسواء ما أحدثه وأنشأه فوجود الباري صفة له واجب
 قديم، ووجود غيره جائز محدث بأحداث الخالق الحكيم وعطفه على الاشياء من
 عطف الخاص على العام للتصيص عليه رداً على القائلين بكليّة الوجود ووحدته
 وأنه قديم وأنه موجود في الخارج وهذا ضرب من المذهبين فإنه من العلوم
 بصريح العقل وصحيح النقل أن الخالق المبدع ليس هو المخلوق ولا جزءاً من
 اجزائه ولا صفة من صفاته تعالى ونقدس عما يقولون علواً كبيراً

(دلت على لاجوده الحوادث سبحانه فهو الحكيم الوارث)

(دلت) دلالة عقلية قطعية (على وجوده) سبحانه وتعالى (الحوادث) جمع
 حادث وهو خلاف القديم (سبحانه) وتعالى وهو أمم بمعنى التسبيح الذي هو التثنية
 واتصافه بفعل متروك إظهاره (فهو الحكيم) أي المتقن لخلق الاشياء بحسن التدبير

(١) وجد هنا على هامش نسخة المختصر بخط ولده سيدي الشيخ أحمد الشطي

مفتي الحنابلة الأسبق ما نصه :

الطرفان هما الوجود والحياة فلو فرضنا شيئاً موجوداً حياً وانعدم ومات
 فباعتبار كونه كان موجوداً ثم انصف بالعدم اعترضه العدم من بعد الوجود
 وباعتبار موته من بعد اتصافه بالحياة اعترضه الموت من بعد الحياة وباعتبار
 الوصفين معا اعترضه الوصفان المضادان لهما اهـ

وبدع التقدير، بحيث يخضع العقل لرفعه، يشهد بانقضاء ضئله، والحكيم من اسماءه تعالى وهو ذو الحكمة، وهي اصابة الحق بالعلم فالحكمة منه تعالى علم الاشياء وابتعادها على غاية الاحكام (الوارث) اي الباقي بعد فناء الخلق والمسترد لاملأهم ومواريتهم بعد موتهم قال تعالى انا نحن نرث الارض ومن عليها والينا يرجعون

(ثم الصلاة والسلام سرمداً على النبي المصطفى كنز الهدى)

(ثم الصلاة) وهي من الله تعالى الرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومن غيرهم النضرع والدعاء بخير (والسلام) بمعنى التسمية والسلامة من النقائص والذائل (سرمداً) اي دائماً متصلاً والسرمد الدائم (على النبي) وهو انسان اوحى اليه بشرع وان لم يؤمر بتبليغه فان امر بتبليغه فهو رسول ايضاً على المشهور (المصطفى) اي المختار والمستخلص مأخوذ من الصفة (كنز) اي معدن ومقر (الهدى) وموضعه الذي نشأ عنه والكنز في الاصل المال المدفون تحت الارض والهدى مصدر ومعناه الرشاد والدلالة ولو غير موصلة

(وآله وصحبه الابرار معادن التقوى مع الامرار)

(و) الصلاة والسلام الدائم على (آله) صلى الله عليه وسلم وهم اتباعه على دينه (و) الصلاة والسلام الدائم على (صحبه) اسم جمع لصاحب والمراد بالصاحب هنا الصحابي والصحابي من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم مؤمناً ولو لحظة ومات على ذلك ولو يقلله ردة (الابرار) جمع البر او البار وهو الصادق (معادن) جمع معدن وهي المواضع التي يستخرج منها جواهر الارض والمعدن مراكز كل شيء (التقوى) ومواضعها والتقوى لغة الحجز بين شيئين وشرعاً التحرز بطاعة الله تعالى عن مخالفته وامتنال امره واجتناب نهيه (مع الامرار) البدية والاحوال الرفيعة والسرما استودعته لاخيك وكرهت ان يطلع عليه احد - تنبيه - ذكر الحافظ ابو زرعة ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يزيدون على مائة الف وروى انهم مائة الف واربعة وعشرون الفا ممن روى عنه وسمع منه صلى الله عليه وسلم قلت جزم بهذا العدد

الجلال السيوطي

(وبعد فاعلم ان كل العلم كالفرع للتوحيد فاسمع نظمي)

(وبعد) الواو بدل عن اما النائية عن معا ولتضمنها معنى الشرط لزم الفاء في جوابها وبعد من الظروف ويؤتى بها الانتقال من اسلوب الى غيره اي بعد البسملة والحمدلة والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله وصحبه ويستحب الاثيان بها في الخطب والمكاتبات (فاعلم) الفاء في جواب الواو النائية عن اما والعلم صفة يميز المتصف بها بين الجواهر والاجسام والاعراض والواجب والممكن والممتنع تمييزاً جازماً مطابقاً (ان كل العلم) اي سائر العلوم الشرعية وكذا العقلية (كالفرع لـ) علم (التوحيد) المتفرع عليه والناتج عنه (فاسمع) سمع فهم وعرفان (نظمي) لامهات مسائله والتوحيد تفصيل للنسبة كالتصديق والتكذيب لا للجعل فعنى وحدت الله تعالى نسبتة للوحدانية لا جعلته واحداً فان وحدانية الله تعالى ذاتية له ليست يجمل جابل والتوحيد التصديق بما جاء به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخبر الدال على انه تعالى واحد في الوهيته لا شريك له والتصديق بذلك الخبر ان ينسب الى الصدق ومطابقة الواقع بالقلب واللسان مما لا نأمن بالتوحيد هنا الشرعي وهو افراد المعبود بالعبادة مع اعتقاد وحدته ذاتاً وصفات والمعالاً فلا قبل ذاته الانقسام بوجه ولا تشبه صفاته الصفات ولا تشارك عن القات ولا يدخل افعاله الاشتراك . وانما كانت العلوم كالفرع لعلم التوحيد لانه اشرف العبادات وشرط في صحة كل عبادة وشرط لقبول الاعمال وانما سمي هذا العلم بالتوحيد لانه اشهر مسائله

(لانه العلم الذي لا ينبغي لماعقل لفهمه لم ينتغ)

(لانه) اي علم التوحيد (العلم) العظيم القدر (الذي لا ينبغي) اي لا يطلب ولا يحسن (لماعقل) من ذكر واننى (لفهمه) اي لادراك صور معرفته في ذهنه واقتداره على الانصاف بالعلم به (لم ينتغ) اي لم يطلبه وبدأب في تحصيله ليكون في ايمانه على بصيرة ، ويأين اهل الشك والريب والحيرة ،

(فيعلم الواجب والمحالا كجائز في حقه تعالى)

(فيعلم الواجب) اي يجب على كل مكلف شرعا ان يعرف مايجب لله تعالى وهو
الا يتصور في العقل عدمه كوجوده تعالى ووجوب قدمه (و) يعلم (المحال) وهو لا
يتصور في العقل وجوده كالشريك له تعالى والله للاطلاق (كجائز) وهو ما يصح
في نظر العقل وجوده وعدمه على السواء كارسال الرسل واتزال الكتب وشرع
الشرائع ونسخ بعضها بدمض الى سائر ما يجوز (في حقه تعالى) وتقدس ومثل ذلك
لرسول الله صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين

(وصار من عادة اهل العلم ان يعتنوا في سبر ذا بالنظم)
(وصار) في هذه الازمنة ومن قبلها (من عادة اهل العلم) بالسنة (ان يعتنوا)
اي يقصدوا ويهتموا (في سبر) اي تتبع مهابات مسائل (ذا) اي هذا العلم (بالنظم)
لسهولة حفظه

(لانه يسهل للحفظ كما يروق للسمع ويشفي من غلا)
(لأنه) اي المنظوم (يسهل) لان ويسر (الحفظ كما يروق) اي يحسن ويلذ
(للسمع ويشفي) اي يبرى* (من غلا) اي من شدة عطش واشتياق الى معرفة
اصول علم التوحيد

(فن هنا نظمت لي عقيدة ارجوزة وجيزة مفيدة)
(فن هنا) اي من اجل ما ذكرنا (نظمت) النظم التأليف (لي) ولمن كان مثلي
(عقيدة ارجوزة) اي مرجزة النظم من بحر الرجز (وجيزة) اي قليلة (مفيدة)
اي مرجحة لمن قرأها

(نظمناها في سلكها مقدمه وست ابواب كذاك خاتمه)
(نظمناها في سلكها) اي خيطها (مقدمة) بكسر الهمزة على الالف من قدم بمعنى
لقدم ومقدمة العلم ما يتوقف الشروع فيه عليها (وست ابواب) جمع باب وهو فرجة
في سائر يتوصل بها من خارج الى داخل ومن داخل الى خارج وفي العرف اسم
طائفة من العلم يشتمل على فصول وفروع ومسائل غالبا (كذاك) يشتمل على (خاتمة)
وهي في اللغة عاقبة الشيء وآخرته وهنا من هذا القبيل ما يأتي به المصنف او الناظم

في آخر كتابه او في آخر بحث او مسألة لتعلقها بما تقدمها في الجملة * وهذه فهرسة ما ذكرنا (المقدمة) في ترجيح مذهب السلف على غيره (الباب الاول) في معرفة الله تعالى وما يتعلق بذلك (الثاني) في الافعال (الثالث) في الاحكام والكلام على الايمان ومتعلقات ذلك (الرابع) في بعض السمعيات من الحشر والنشر واشراط الساعة ونحو ذلك (الخامس) في النبوات ومتعلقاتها وفضل الصحابة (السادس) في ذكر الامامة ومتعلقاتها (والخاتمة) في فوائد جليلة

(سميتها بالدرة المضيئة في عقد اهل الفرقة المرضية)

ولما نظمت هذه العقيدة (سميتها) من السمة وهي العلامة (بالدرة) بضم الدال المهمله وفتح الراء المشددة الواو الواو العظيمة (المضيئة) اي النيرة (في عقد) اي اعتقاد (اهل الفرقة) اي الطائفة (المرضية) في اعتقادها

(على اعتقاد ذي السداد الحنبلي امام اهل الحق ذي القدر العلي)

(على اعتقاد) متعلق بنظمت والاعتقاد هو حكم القنع الجازم فان كان موافقا للواقع فهو صحيح والا فهو فاسد (ذي) اي صاحب (السداد) بفتح السين القصد في الدين والسبيل والمراد بذوي السداد هو الامام الابعد امامنا ابو عبد الله احمد بن محمد بن حنبل المروزي ثم البغدادي (الحنبلي) نسبة الى جده (امام اهل الحق ذي القدر) اي المقدار (العلي) اي المرتفع لكثرة فضائله وتوفر محامده ومناقبه وآثاره في الانحلام المشهورة ومقاماته في الدين المذكورة فقد انتشر ذكره في البلاد وعم نفعه المباد قال الامام اسحق بن راهوية الامام احمد حجة بين الله تعالى وبين عبده في ارضه

(حبر الملا فرد الملا الرباني رب الحجي ماحي الدجى الشيباني)

(- بر الملا) بفتح الحاء وكسرهما وسكون الباء العالم والصالح والملا بفتح الميم واللام مهموز اشرف الناس (فرد) اي واحد صاحب الخصال (الملا) اي المرتفعة (الرباني) اي العالم العامل المعلم للعلم غييره وهو منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون للدلالة على كمال الصفة وهو الشديد التمسك بدين الله تعالى وطاعته

(رب) اي صاحب (الحجي) كالى العقل والفتنة كان سيدنا الامام احمد رضي الله تعالى عنه ربعة من الرجال حسن الوجه والهيئة لا يخوض في شيء من امور الناس ذا وقار وسكينة من احيا الناس واكرمهم نفسا واحسنهم عشرة لا يسمع منه الا المذاكرة بالحديث وذكر الصالحين (ماحي) بنور السنة اي مذهب اثر (الدجي) اي مظلمة البدعة يقال دجى الليل اي اظلم (الشيباني) نسبة الى احد اجداده شيبان المذكور في نسبه .

❖ فانه امام اهل الاثر فمن نحا منحاه فهو الاثرية ❖
❖ سقى ضريحاً حله صوب الرضى والعفو والنفران ما نجم احدا ❖
❖ وحله وسائر الائمة منازل الرضوان اعلى الجنة ❖

(فانه) اي الامام احمد (امام اهل) اي اصحاب (الاثر) يعني الذين يأخذون عقيدتهم من المأثور (فن) اي (اي) اي انسان (نحا) اي قصد (منحاه) اي مقصده (فهو) اي ذلك القاهب (الاثرية) اي المنسوب الى العقيدة الاثرية والفرقة السلفية وله رضي الله تعالى عنه في شهر ربيع الاول سنة اربع وستين ومائة ببغداد وتوفي بهار الجمعة من ربيع الاول لاثنتي عشرة ليلة خلت منه سنة احدى واربعين ومائتين وخمسة الموزي وسور من صلى عليه مائة الف الف وعلى السور نحو مائتين الف سوى من كان في الاثن وكان رضي الله تعالى عنه يقول قولوا لاهل البدع بيننا وبينكم يوم الجنائز واسلم من اليهود والنصارى والمجوس يوم موته عشرون الفا وقامت الجن عليه وحشفت بموته الموانف (سقى ضريحاً) اي قبرا (حله) اي سكنه ونزل به (صوب) فاعل سقى وهو بفتح الصاد وسكون الواو انصباب الفيث اي غيث (الرضى) واراقت على قبره وانصبابه على ضريحه اي رضوان الله ورحمته (و) سقى ضريحاً حله صوب (العفو) من الله تعالى (والنفران) من الغفر وهو الستر ولا يزال على ضريحه متواصلاً ومستمراً (ما نجم) اي كوكب (احدا) اي استنار (وحله) اي احله (وسائر) اي جميع (الائمة) من علماء الامة (منازل الرضوان) من الرحيم الرحمن (اعلى الجنة) اي الدرجات العاليه من الجنان .

— المقدمة في ترجيح مذهب السلف —

﴿ اعلم هديت انه جاء الخبر عن النبي المقتنى خير البشر ﴾
 ﴿ بأن من ذي الأمة سوف نفترق بضعا وسبعين اعتقادا والحق ﴾
 ﴿ ما كان في نهج النبي المصطفى وصحبه من غير زيغ وجفا ﴾
 (اعلم) فعل امر أي كن متحيئا ومتفهما لادراك ما يلقى اليك (هديت) جملة
 معترضة دعائية (انه) أي الشأن (جاء الخبر) يعني الحديث (عن النبي المقتنى)
 أي المختص المنيع (خير البشر بأن ذي) أي هذه (الأمة) المحمدية (سوف
 نفترق) فبا بعد (بضعا) أي إلى بضع (وسبعين) فرقة والبضع ما بين الثلاث إلى
 التسع (اعتقادا) أي افتراقهم لأجل الاعتقاد (والحق) من جميعا طائفة واحدة
 وهي (ما كان) - سرهما واعتقادهما (في نهج) أي منهج (النبي المصطفى) أي
 صفوة خلق الله (وصحبه من غير زيغ) أي من غير ميل (و) من غير (جفا)
 بالجيم أي من غير تقفاف عن هديهم والبقاء تقبض الصلة ويقهر والمشار إليه في
 البعدين هو ما رواه سيدنا الإمام أحمد من حديث معاوية رضي الله تعالى عنه
 قال قام علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الا ان من قبلكم من اهل الكتاب
 افترقوا على اثنين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين ثلثان
 وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة ورواه ابو داود وفي رواية انه صلى
 الله عليه وسلم قال ستفترق ابي ثلاثا وسبعين فرقة كلهم في النار الا فرقة واحدة
 قليل من هم يا رسول الله يعني الفرقة الناجية فقال هو من كان على مثل ما انا عليه
 اليوم واصحابي قال بعض العلماء هم يعني الفرقة الناجية اهل الحديث يعني الاثرية
 والاشعرية والماتريدية

﴿ وليس هذا النص جزما يعتبر في فرقة الا على اهل الاثر ﴾

(وليس هذا النص) المذكور (جزما) يحتمل المصدر أي اجزم به جزما اياه

مفعول لاجله أي من جهة الجزم واليقين (يعتبر) أي يستدل به و يوافق (في فرقة) أي لا ينطبق و يصدق على فرقة من الثلاث والسبعين فرقة (الأعلى) فرقة (اهل الاثر) وما عداها من سائر الفرق قد حكوا المقول وخالقوا المنقول

﴿ فائدة ﴾ اهل السنة والجماعة ثلاث فرق [الاثرية] و امامهم الامام احمد رضي الله تعالى عنه [والاشعرية] و امامهم ابو حسن الاشعري رحمه الله تعالى [والماتر يديّة] و امامهم ابو منصور الماتر يدي رحمه الله تعالى [واما] فرق الضلال فكثيرة جداً قال بعض اهل العلم اهل البدع خمسة يعني من جهة اصولها ثم كل واحدة تنشعب وتفرق فرقاً شتى [احدها] المعتزلة القائلون بان العباد خالقوا اعمالهم و يتفون روية الله تعالى في الآخرة وهم عشرون فرقة يضلّ بعضهم بعضاً ، الواسعية ، العمرية ، الهذلية ، النظامية ، الاسوارية ، الاسكالية ، الجعفرية ، البشرية ، المرارية ، المشامية ، الصاحية ، الحاطية ، الحادية ، المصرية ، النامية ، الحياضية ، الجاحظية ، الكمية ، الجبائية ، الهاشمية

[الفرقة الثانية] الشيعة الشيعية و الترتت الى اثنتين وعشرين فرقة و اصول ذلك كله ثلاث فرق [غلاة و امامية و زيدية] اما الغلاة فالترفت ثمانية عشر فرقة يكفر بعضها بعضا السبائية ، الكاملية ، البنائية ، المغيرة ، الجناحية ، المنصورية ، الخطابية ، الدمية ، الغرابية ، الهاشمية ^(١) ، الزوارية ، اليونسية ، النمامية ، الزرامية ، المفوضة ، البدائية ، النصيرية ، الاسماعيلية — واما الزيدية فالتقسوا الى ثلاث فرق ، الجارودية ، السلجانية ، البثرية — واما الامامية فقالوا باتباع الاثني عشر اماما — وانشعب متأخروا الامامية الى معتزلة ومشبهة ومفضلة

[الفرقة الثالثة] الخوارج تشعبوا الى سبعة فرق ، المحكية ، البيهسية ، الازارفة ، النجدية ، الاصفرية ، الاباضية ، وافترقوا اربع فرق الحفصية ، اليزيدية ، الحارثية ، الاربعة القائلون بطاعة لا يراد بها الله تعالى — السابعة المجردة و ينشعب من مذهبهم احدى عشر فرقة ، الحميرية ، الحزبية ، الشجبية ، الحازمية ، العلوية ، الجبهولية ، الصلابة ، التنالبة ، وافترقوا اربع فرق الاخفسية ، والمصبدية ، والشيبانية ، والمكرمية ،

[١] كذا في الاصل والمختصر ولله الهاشمية لانهم اتباع هشام بن الحكم

[الفرقة الرابعة] المرجئة (ومحمى) (١) فرق ، اليونانية ، العبيدية ، النسانية ،
التروانية ، التومنية ، النجارية .

[الفرقة الخامسة] الجبرية السادسة المشبهة . ولا يخفى ما في عد هذه الفرق من
التداخل — والمشهور ان اصول الفرق الفالة سبعة اولها المعزلة (٢٣) ثم الشيعة
(٢٢) فالخوارج (١٦) فالمرجئة (٥) فالنجارية (٣) فالجبرية (١) فالمشبهة (٣) ثم
اخذ يذكر بعض ما عليه اهل الفرقة الناجية فقال

﴿ فائتوا النصوص بالتنزيه من غير تعطيل ولا تشبيه ﴾

(فائتوا النصوص) القرآنية ، والاحاديث النبوية ، ثمسكين (بالتنزيه) لله
سبحانه . وتعالى (من غير تعطيل) للصفات الواردة في الكتاب العزيز والسنة
الصحيحة وهو تقبها عنه تعالى فان المعطلين لم يفهموا من اسماء الله تعالى وصفاته الا
ما هو الائق بالخلق ثم شرعوا في نفي تلك المفهومات فجمعوا بين التمثيل والتعطيل
فمثلوا اولاً وعطلوا آخرأ فهذا تشبيه وتمثيل منهم بالمفهوم من اسمائه وصفاته تعالى
بالمفهوم من اسماء خلقه وصفاتهم فعطلوا ما يستحقه سبحانه وتعالى من الاسماء
والصفات . اللاتقة به عز وجل بخلاف سلف الامة واجلاء الائمة فانهم يعفون الله
سبحانه وتعالى بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم من غير
تجريح (ولا تشبيه) تعالى الله عن ذلك فانه تعالى قال ليس كمثل شي . وهو السميع البصير

﴿ وكل ما جاء من الآيات او صح في الاخبار عن ثقات ﴾

﴿ من الاحاديث نمره كما . قد جاء فاسمع من نظامي واعلم ﴾

(فكل ما جاء) عن الله تعالى في القرآن العظيم (من الآيات او صح) بحثه
(في الاخبار) الناجية (عن) رواة (ثقات) في النقل وم المدول الضابطون . (من
الاحاديث) الصحيحة بما يوم تشبيها او تمثيلا فهو من المتشابه الذي لا يلمحه الا
الله تعالى نؤمن به وبانه من عند الله تعالى ، و (نمره كما قد جاء) عن الله تعالى وعن
رسوله صلى الله عليه وسلم قال الامام احمد لا يوصف الله تعالى الا بما وصف

[لعله صحت كما لعل اصل الفرق صحت ايضا لما يظهر من تعبادهما]

بمن نفسه ووصفه به رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا. تتجاوز القرآن والجديث
فذهب السلف عدم الخوض في مثل هذا والسكوت عنه ونفوذ بعض علمه الى الله تعالى
(انفاسم) سمع اذعان (من نظامي واعلا) فعل امر مؤكدين التوكيد الخفيفة
المتقلبة الفأى اطم ذلك علم تحقيق واعتمده

❖ ولا نرد ذاك بالعقول نقول مفتر به جهول ❖

❖ فنعقدنا الاثبات باخيلي من غير تعطيل ولا تعجيل ❖

(ولا نرد ذاك) الوارد في الكتاب المنزل وما جاء عن النبي الموصول (بالعقول لقول)
السان (مفتر) من التهمة وهي الكذب (به) اي بذلك القول الذي يتوهم به
التأويل واتهم به والتضليل (جهول) صفة لمفتر (فنعقدنا) معشر الاثرية (الاثبات)
للسمات والصفات كما وردت (باخيلي) من الغلة وهي نهاية المحبة (من غير تعطيل)
لها عن شقائقها وتحتها مع صحة محاربتها بل تشبهات من بينها ولا تشبه في مجرد اثباتها
(ولا) اي ومن غير (تعجيل) ايها بصفات المخلوق بل اثبات بلا تعجيل، ونفذه
بلا تعطيل،

❖ فكل من اول في الصفات كذاته من غير ما اثبات ❖

(فكل من اول في الصفات) الثابتة، للذات المقدسة، والمراد بالتأويل هنا
ان يراد باللفظ ما يخالف ظاهره او صرف الانظ عن ظاهره لمعنى آخر او عن حقيقة
لجازه، وهو في آيات الصفات المقدسة من المنكرات عندائمة الدين، من علماء السلف
المعتبرين، فانا حيث اثبتنا ذاتا لا كالكذبات، فما المانع من اثبات صفات لا كصفات
المحدثات، صفاته (كذاته) تعالى فليس لنا ان نتأول في صفات الله تعالى ولا في
ذاته (من غير ما) زائدة تأكيداً للنفي ولا لامة الوزن (اثبات) عن واجب الشروع
واصحابه وائمة التابعين واتباعهم نعم الصمد دون غيرهم، علم من النظم انه تعالى يطلق
عليه الذات كما يقال انه شيء لا كالايشاء وانه ذات لا كالكلمات بخلافه الماهية
فاكثر المحققين منع اطلاقها على الله تعالى لا معنى الماهية الخاصة وهي الماهية
في الجنس والفصل

﴿ فقد تعدى واستطال واجترأ وخاض في بحر الهلاك وانترى ﴾
 ﴿ الم تر اختلاف اصحاب النظر فيه وحسن ما نجاه ذو الاثر ﴾
 ﴿ فانهم قد اقتدوا بالمصطفى وصحبه فاقنع بهذا وكفى ﴾
 (فقد تعدى) خبر للبتداء الذي هو كل وتعديه تجر به على ما لم يأذن به الله
 ورسوله فإنه فعل ما ليس له فعله وقال على الله تعالى بما لم يأذن الله ورسوله
 له به (واستطال) على السلف الصالح فكأنه استدرك عليهم ما يزعم انهم اغفلوه
 وحرر لجا يدعي انهم املوه (واجترأ) من الجرأة اي تشجع واقتات حده (وخاض)
 اي دخل واقتحم (في بحر الهلاك) اي الموت والانحطاق يعني رمى بنفسه في بحر
 يذهب بدنه ويؤل به الى الهلاك الابدي والعذاب السرمدي (وانترى) على مولاه
 (الم تر اختلاف اصحاب النظر) يعني نظار المتكلمة من سائر الفرق ورد بعضهم
 على بعض (فيه) اي في نظوم الذي يزعم كل فريق منهم انه هو العلم الحق فيأتي غير
 ذلك الفريق فينقضه ويرمي صاحبه بالزندقة (و) الم تر (حسن ما) اي المذهب الذي
 ذهب اليه والمنجا الذي (نجاه) وقصده (ذو) اي صاحب مذهب (الاثر)
 (فانهم) اي الاثرية المفهومين من قوله ذو الاثر (قد اقتدوا) فيما اعتقدوه
 (ب) النبي (المصطفى وصحبه) الذين محبوبوه وهاينوا الوحي والتزيل (فاقنع) اي
 ارضى (بهذا) البيان (وكفى) بهؤلاء مستنداً ومعتقداً [تنبيهان الاول] لا خلاف
 بين العقلاء ان الحق سبحانه وتعالى يتصف بجميع صفات الكمال منزهاً عن جميع
 صفات النقصان لكنهم مع اتفاقهم على ذلك اختلفوا في الكمال والنقص فترام يثبت
 احدهم لله ما يظنه كما لا يثبت الاخر عين ما اثبتته هذا لظنه نقصا بسبب ذلك انهم
 سلطوا الافكار على ما لا سبيل اليه من طريق الفكر فان الله تعالى خلق العقول
 واعطاها قوة الفكر وجعل لها حداً تقف عنده من حيث ما هي مفكرة لا من حيث
 ما هي قابلة للوحي الالهي فاذا استعملت العقول افكارها فيها هو في طورها وحدها
 ووقت النظر حقه اصاب باذن الله تعالى واذا سلطت الافكار على ما هو خارج عن
 طورها ووراء حدها الذي حده الله تعالى لها ركبت متن عمياء ^(١) فلم يثبت لها

قدم ولم تركن على امر مطمئن اليه فان معرفة الله تعالى التي وراء طورها مما لا تستقل العقول بأدراكها من طريق الفكر وترتيب المقدمات وانما تدرك ذلك بنور النبوة وولاية المتابعة فهو اختصاص الآهي يختص به الانبياء واهل وراثتهم ، ولما عجزت العقول عن طريق الفكر عن معرفة الحق التي هي وراء طورها ومنعها القبول ؟ وقد انزل الكتاب وانزل فيه ما حارت في ادراكه العقول من الآيات المتشابهات التي لا يعلم تأويلها الا الله تعالى امرنا الشارع بالايان بها ونهانا عن التفكير سيف ذات الله تعالى رحمة منه بنا ولطفنا لمعجزتنا عن ادراكه [الثاني] قد ذم السلف الخوض في علم الكلام قال الامام الشافعي ما رأيت احدا ارتدى بالكلام فالتج ، وقال الامام احمد عليكم بالسنة والحديث وما ينفعكم واياكم والخوض والمرء فانه لا يفلح من احب الكلام ، وقال الامام مالك لو كان الكلام علما لتكلم به الصعابة والتابعون رضي الله تعالى عنهم ، وقال الفقيه ابو عبد الله المسيحي قال حكى لنا الامام ابو الفتح محمد بن علي الفقيه قال دخلنا على الامام ابي المعالي الجويني نعوده في مرض موته فاقعد فقال لنا اشهدوا علي اني قد رجعت عن كل مقالة قلتها خالف فيها السلف الصالح والي اموت على ما يموت عليه عجائز نيسابور قال الامام الحافظ الذهبي قلت هذا معنى قول بعض الائمة عليكم بدين المعجائز يعني انهم مؤمنات بالله تعالى على فطرة الاسلام لم يدرين ما علم الكلام ، فان قلت اذا كان علم الكلام بالثابتة التي ذكرت فكيف ساغ للائمة الخوض فيه قلت علم الكلام الذي نهى عنه ائمة الاسلام هو العلم المشحون بالفلسفة والتأويل والالحاد والباطيل دون علم السلف ومذهب الاثر وما جاء في الذكر الحكيم وصحيح الخبر لهذا آية روي تزياتي القلوب الملسوعة باراقم الشبهات . (١)

❦ الباب الاول في معرفة الله تعالى وما يتعلق بذلك ❦

❦ اول واجب على العبيد معرفة الآله بالتسديد ❦

(اول واجب على العبيد) جمع عبد (معرفة الآله) سبحانه وتعالى وهي عبارة

[١] التزياتي بالكسر دواء السم والاراقم جمع ارقم وهو الحية التي فيها سواد وبياض

عن معرفة وجود ذاته تعالى بصفات الكمال دون معرفة حقيقة ذاته وصفاته لاستحالة ذلك عقلاً عند الأكثرين . وقوله اول واجب يعني لنفسه على كل مكلف بالنظر في الوجود والموجود ووجوب ذلك بالشرع دون العقل لان العقل لا يوجب ولا يجزئهم بهذا مذهب أهل السنة ، وقالت المعتزلة وجبت معرفة الله تعالى عقلاً لا شرعاً (بالتسديد) أي التقوم والتوفيق للسداد أي العواب ويجب النظر قبلها لتوقفها عليه فهو اول واجب لغيره ، وقال القاضي اول واجب وطاعة اكتساب ارادة النظر المؤدي الى المعرفة فمن تركه مع القدرة عليه لغير عذر اثم ولا اثم على الناظر مدة نظره ، والنظر والمعرفة اكتساب وقد يوهبان لمن اراد الله هداه ولا يقمان ضرورة وقيل بلى والمعرفة تؤيد وثقتان . كالإيمان نص عليه الامام احمد فمعرفة التفصيل ازيد من معرفة الجملة . واول نعم الله تعالى الدينية على المؤمن ان اقدره على ارادة النظر والاستدلال لمعرفته تعالى . واول نعمه الدنيوية الحياة العرية عن ضرر فشكر المنعم واجب شرعاً خلافاً للمعتزلة في قولهم عقلاً ، فيجب على كل مكلف شرعاً ان يعرف الله تعالى بصفات الكمال ويجزم

﴿ بانه واحد لا نظير له ولا شبه ولا وزير ﴾

﴿ صفاته كذاته قديمة اسماءه ثابتة عظيمة ﴾

(بانه) سبحانه وتعالى (واحد) لا يتجزأ ولا ينقسم فرد صمد (لا نظير له) أي لا مثل له (ولا شبه) له في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله ولا شريك له في ملكه (ولا وزير) يحمل ثقله ويعينه في تدبير خلقه ، ولا ظهير له في صنعه ولا معين له في ملكه (صفاته) سبحانه وتعالى الذاتية والفعلية والخبرية (كذاته قديمة) لا ابتداء لوجودها ولا انتهاء اذ لو كانت محدثة لاحتاجت الى محدث تعالت ذاته المقدسة وصفاته المعظمة عن ذلك فان حقيقة ذاته مخالفة لسائر الحقائق وكذلك صفاته تعالى ، قال الحقون ليست حقيقته تعالى معلومة الآن في الدنيا للناس وانما يعلم تعالى بصفاته ، وهل يمكن علم حقيقته في الآخرة قال بعضهم نعم لحصول الرؤية فيها كما سيأتي . وبعضهم لا والرؤية لا تنفي الحقيقة كما يأتي ، فذهب السالف من

الفوق التاجية بين التمثيل وبين التمثيل فلا يمثلون صفات الله تعالى بصفات خلقه كما لا يمثلون ذاته بذات خلقه ولا ينفون ما وصف به نفسه او وصفه به رسوله ، قال شيخ الاسلام ابن تيمية في المحررة التأويل الذي لا يعلمه الا الله تعالى هو الحقيقة التي يؤل الكلام اليها فتأويل الصفات هو الحقيقة التي انفرد الله تعالى بعلمها وهو الكيف المجهول الذي قال فيه السلف كالك وغيره الاستواء معلوم والكيف مجهول فكيفية الاستواء مثلاً هو التأويل الذي لا يعلمه الا الله جل وعلا (تنبيه) اختلف الناس في اثبات صفات البارئ جل شأنه فاثبتوها اهل الحق من غير نفي لها ولا لبعضها وهذا مذهب سلف الامة وسائر الائمة واثبت المتكلمون بعضها من الحياة والقدرة والارادة والعلم والكلام والسمع والبصر ويسمونهم الصفات الثبوتية والمعنوية وما عداها من صفات الافعال والسلوب ^(١) ونحوها فحادثة عندهم وذات المعنوية والفلاسفة واكثر فرق الضلال الى نفيها نعم المعتزلة ثبتت له تعالى الاسماء دون الصفات

❦ فصل في بحث اسمائه جل وعلا ❦

(اسماءه ثابتة) بالنص والعقل (عظيمة) وانها قديمة عند اهل الحق كصفاته الدائمة وكذا العلمية والمراد باسمائه تعالى ما دل على مجوده ذاته كالله او باعتبار الصفة كالعالم والقادر ، قال المحقق في بدائع الفوائد اسماء الرب تعالى هي اسماء ونعوت فانها دالة على صفات كماله فلا تنافي فيها بين العلمية والوصفية واما زعم المعتزلة ان الله تعالى كان ازلا بلا اسم ولا صفة فلما اوجد الخلق وضعوا له الاسماء والصفات فهو خطأ فاحش قال السمين هذا القول منهم اشد خطأ من قولهم بخلق القرآن لاشطاره بالاحتياج للغير وقال ابن حمدان قد نص الشافعي ان اسماء الله تعالى غير مخلوقة ، وقال الامام احمد من قال ان اسماء الله تعالى مخلوقة فقد كفر ، قال ابن حمدان ولا يقال اسماء الله تعالى هي المسمى ولا غيره اذ الغير ما فارق او يفارق بزمان او مكان أو الوجود والعدم بل يقال الاسم للمسمى به

[١] هي الصفات التي يدخل في مفهومها لفظ العدم كالباقي والقديم والازلي ونحو ذلك اه لا ين المختصر اش

اوصفة للمسمى وعلم عليه او دال على المسمى ، وقيل اسما الفعل غيره واسماء الذات
هي المسمى نفسه ، قال وقد عظم على الامام احمد الكلام على الاسم والمسمى
وامسك عنه بعضهم وقال لا تعلم . ولما ذكر اسما سبعمائة وتعالى وانها ثابتة للذات
المقدسة وانها عظيمة قديمة اردف ذلك بقوله

﴿ لكننا في الحق توقيفيه لنا بذات ادلة وفيه ﴾

(لكننا) اي الاسماء (في) القول (الحق) المتمد [توقيفية] بنص الشرع
ومما يجب ان يعلم ان علماء السنة اتفقوا على جواز اطلاق الاسماء الحسنى والصفات العلى
على الباري جل وعلا اذا ورد بها الاذن من الشارع وعلى امتناعه على ما ورد
المنع عنه ، واختلفوا حيث لا اذن ولا منع في جواز اطلاق ما كان تعالى متصفا
بمعناه ولم يكن من الاسماء الاعلام الموضوعة من سائر اللغات اذ ليس جواز اطلاقها
عليه تعالى محل نزاع لاحد بشرطه ان لا يكون اطلاقه يوم نقصا بل كان مشعراً
بالمدح فالجمهور منعو اطلاق ما لم يأذن به الشارع مطلقاً وجوزوه المعتزلة مطلقاً
ومال اليه الباقلاني وتوقف امام الحرمين وفصل النزالي فجوز اطلاق الصفة وهي
مادل على معنى زائد على الذات ومنع اطلاق الاسم وهو ما يدل على
نفس الذات . والتوقيفي ما ورد به كتاب او سنة صحيحة او حسنة او
اجماع لانه لا يخرج عنها واما السنة الضعيفة والقياس فلا يثبت بهما لان المسئلة
من العمليات فلها قال (لنا) معشر اهل السنة (بذات) اي باعتبار ثبوت التوقيف
في اسماء الباري جل وعلا من الشارع (ادلة) جمع دليل (وفيه) توفي بالمقصود
لان ما لم يثبت من الشارع لم يكن ماذوناً في اطلاقه عليه والاصل المنع حتى يقوم
دليل الاذن ، قال المحقق في بدائع الفوائد ما يطلق عليه سبحانه وتعالى في باب
الاسماء والصفات توقيفي وما يطلق عليه في باب الاخبار لا يجب ان يكون توقيفياً
كالقديم والشئ والموجود والقائم بنفسه فهذا فصل الخطاب

﴿ فصل في بحث صفات مولانا عز وجل ﴾

ولما كانت صفاته تعالى منها ما اتفق عليه كالصفات السبعة ومنها ما اختلف فيه كصفات

فعله تعالى ورحمته وغضبه ونحوها بدأ بما اتفق عليه منها وهي السبع صفات الثبوتية
﴿ له الحياة والكلام والبصر سمع ارادة وعلم واقتدار ﴾

[الاولى] مما يجب (له) سبحانه وتعالى (الحياة) وهي صفة ذاتية ثبوتية قديمة
ازلية تقتضي صحة العلم والقدرة لاستحالة قيامها بغير الحي ، قال اهل السنة حياته
تعالى صفة زائدة على العلم والارادة قديمة قائمة بذاته لاجلها يصح ان يعلم ويقدر
لانفس صحة العلم والقدرة فهي صفة كمال في نفسها فصفة الحياة هي الجامعة لسائر
الصفات متقدمة الرتبة عليها فلا يتقدمها الا الوجود وهي لا تتعلق بشيء لا موجود
ولا معدوم ومثلها الوجود والبقاء والقدم عندمن يهدا من الصفات الذاتية وضابطها
انها كل صفة لا تقتضي اسراً زائداً على قيامها بمحملها كما ان ضابطها يتعلق من الصفات
انها كل صفة تقتضي اسراً زائداً على القيام بمحملها فان العلم يقتضي معلوماً والقدرة
تقتضي مقدوراً الى آخره ، قال الملاء حياة الباري عز وجل مما اتفق عليه العقلاء
نعم الحياة في حقه لا يجوز ان تكون بمعنى الحياة في حقنا لانها في حقنا قوة تتبع اعتدال
النوع وهذا في حقه تعالى محال ^(١)

[الصفة الثانية] (و) يجب له تعالى (الكلام) اي يجب الجزم بانه تعالى متكلم
بكلام قديم ذاتي وجودي غير مخلوق ولا محدث ولا حادث لا يشبه كلام المخلوق ،
قال شيخ الاسلام اتفق سلف الامة وائمتها على ان الله تعالى متكلم بكلام قائم به
وان كلامه تعالى غير مخلوق وانكروا على الجهمية ومن وافقهم من المعتزلة وغيرهم
في قولهم ان كلامه تعالى مخلوق خلقه في غيره وانه كلم موسى بكلام خلقه في الشجرة
وكلم جبريل بكلام خلقه في الهواء واتفق ائمة السلف على ان كلام الله منزل غير
مخلوق منه بدا وباليه يعود ، قال ومعنى قولهم منه بدا اي هو المتكلم به لم يخلقه في
غيره كما قالت الجهمية ومن وافقهم بأنه بدا من بعض المخلوقات وانه سبحانه لم يقم
به كلام ، قال ولم يرد السلف ^(٢) انه كلام فارق ذاته فان الكلام وغيره من الصفات

[١] وجد على هامش نسخة المختصر بخطه رحمه الله ما صورته : ليست حياته
تعالى بسبب اتصال روح كحياة المخلوق ولا قابلة للزوال ولا هي معنى من المعاني ولا
عرض من الاعراض انتهى قاله الماروف النابلسي في شرح السنوسية [٢] المله من السلف

لا يفارق الموصوف بل صفة المخلوق لا تفارقه وتنتقل الى غيره فكيف صفة المطلق
تفارقه وتنتقل الى غيره * ولهذا قال سيدنا احمد كلام الله تعالى ليس بيائن منه
خلفه في بعض الاجسام ، قال شيخ الاسلام ومعنى قول السلف واليه يعود ما جاء
في الآثار ان القرآن يسرى به حتى لا يبقى في المصاحف منه حرف ولا في القلوب
منه آية وما جاء به الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين وغيرهم
من ائمة المسلمين ، كالحديث الذي رواه الامام احمد في المسند عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال ما تقرب العباد الى الله بمثل ما خرج منه يعني القرآن ، وقول ابي
بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لما سمع كلام مسيلمة ان هذا كلام لم يخرج من
إلى أي من رب ، وقول السلف القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق منه بدا واليه يعود
كما استفاضت الآثار عنهم بذلك ، قال احمد القرآن كلام الله منه خرج واليه
يعود يعني ما قدمنا ، فان قيل هل كلام الباري جل وعلا صفة ذات او صفة فعل
فالجواب مذهب سلف الامة وعقبي الائمة انه صفة ذات وفعل معا فان صفة الكلام
لله عز شأنه ثابتة باجماع الانبياء على ذلك فيتكلم اذا شاء ومتى شاء بلا كيف فان
الكلام صفة كال لا تقص فيه فالرب احق ان يتصف بالكلام من كل موصوف بالكلام
فيجب ثبوت كونه متكلا وان ذلك لم يزل ولا يزال ، والمتكلم بمشيئته وقدرته
اكل ممن يكون الكلام لازما له بدون قدرته ومشئته والذي لم يزل يتكلم اذا
شاء اكل ممن صار الكلام يمكنه بعد ان لم يكن الكلام ممكنا له وحيثئذ فكلامه
قديم مع انه يتكلم بمشيئته وقدرته .

[وتقرير مذهب السلف] ان الله تعالى متكلم وان كلامه قديم وان القرآن
كلام الله وهو قديم حروفه ومعانيه وقد نوهده الله جل شأنه من جملة قول البشر
بقوله ، فقال ان هذا الاصحى يؤثر ان هذا الا قول البشر ، ومحمد صلى الله عليه
وسلم بشر فمن قال انه قول محمد فقد كفر ولا فرق بين ان يقول بشر او جنى او ملك
فمن جملة قول لا احد من هؤلاء فقد كفر واما قوله تعالى « انه لقول رسول
كريم وما هو بقول شاعر » فالمراد ان الرسول بلغه عن مرسله لا انه قول له من
تلقاه نفسه وهو كلام الله الذي ارسله كما قال ، وان اسعد من المشركين استجبارك

فاجره حتى يسمع كلام الله ، فالذي بلغه الرسول هو كلام الله لا كلامه والكلام كلام من قاله مبتدئاً به لا كلام من قاله مبلغاً مؤدياً ، وموسى عليه السلام سمع كلام الله من الله بلا واسطة والمؤمنون يسمعه بعضهم من بعض فسماع موسى مطلقاً بلا واسطة وسماع الناس مقيد بواسطة والناس يعلمون ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا تكلم بكلام تكلم بحروفه ومعانيه بصوته صلى الله تعالى عليه وسلم ثم المبلغون عنه يبلغون كلامه بحركاتهم واصواتهم واذا كان هذا معلوماً فيمن يبلغ كلام المخلوق فكلام الخالق اولى بذلك ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم « زينوا القرآن باصواتكم » فجعل الكلام كلام الباري وجعل الصوت الذي يقرؤه به العبد صوت القاري واصوات العباد ليست هي الصوت الذي ينادي الله به ويتكلم به كما نطقت النصوص بذلك بل ولا مثله فان الله تعالى ليس كمثل شيء لاني ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله فليس علمه مثل علم المخلوقين ولا كلامه مثل كلامهم ولا نداؤه مثل ندايتهم ولا صوته مثل اصواتهم * فمن قال عن القرآن الذي يقرؤه المسلمون ليس هو كلام الله وهو كلام غيره فهو ملحد مبتدع خال ومن قال ان اصوات العباد او المياد التي يكتب به القرآن قديم اذلي فهو ملحد مبتدع خال بل هذا القرآن هو كلام الله تعالى وهو مثبت في المصاحف مبلغاً عنه مسموعاً من القراء ليس هو مسموعاً منه تعالى فكلام الله قديم وصوت العبد مخلوق .

والحاصل ان مذهب الحنابلة كسائر السلف ان الله تعالى يتكلم بحروف وصوت قال الامام احمد كيف تصرف فهو غير مخلوق ولا ترى القول بالحكاية والعبارة وغلط من قال بما وجهه ، قال الامام الموفق بن قدامة واما قولهم ان كلام الله يجب ان لا يكون حروفاً يشبه كلام الادميين فالجواب ان الاتفاق في اصل الحقيقة ليس بتشبيه كما ان اتفاق البصر في انه ادراك المبصرات والسمع في انه ادراك المسموعات ليس بتشبيه كذلك * هذا واما قولهم ان الحروف تحتاج الى مخارج وادوات فالجواب ان احتياجها الى ذلك في حقنا لا يوجب ذلك في كلام ربنا تعالى عن ذلك على ان بعض المخلوقات لم تحتاج الى مخارج في كلامها كالأيدي والارجل والجلود التي تتكلم يوم القيامة والحجر الذي سلم على النبي صلى الله عليه وسلم والحصى الذي سبح

في كفه ، وقال ابن مسعود كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل ، وقولهم ان
التعاقب يدخل في الحروف قلنا انما كان ذلك في حق من ينطق بالخارج والادوات
والله سبحانه وتعالى لا يوصف بذلك ، وقد اتفقت العلماء على ان الله سبحانه وتعالى
يتولى الحساب بين خلقه يوم القيامة في حالة واحدة وعند كل واحد منهم ان المخاطب في
الحال هو وحده وهذا خلاف التعاقب ثم ان الصوت قد صحت به الاخبار قال
الحافظ ابن حجر في شرح البخاري ومن نفي الصوت يلزمه ان الله تعالى لم يسمع
احدا من ملائكته ولا رسله كلامه بل المهم اياه الهاما ، قال وحاصل الاحتجاج
لنفي الرجوع الى القياس على اصوات المخلوقين لانها التي عهدت ذات مغارج ولا
يخفى ما فيه اذ الصوت قد يكون من غير مغارج كما ان الروبة قد تكون من غير
اتصال اشعة ولئن سلم فيمنع القياس المذكور لان صفة الخالق لا تقاس على صفة
المخلوقين ، وحيث ثبت ذكر الصوت بهذه الاحاديث الصحيحة وجب الايمان به ثم
اما النفوس واما التأويل * وقال ايضا في موضع آخر من شرح البخاري من
قوله صلى الله عليه وسلم « ثم يناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب » حمله
بعض الائمة على مجاز الحذف اي ينادي فاستبعد بعض من اثبت الصوت
بأن في قوله يسمعه من بعد اشارة الى انه ليس من المخلوقات لأنه لم يعمد مثل
هذا فيهم وبأن الملائكة اذا سمعوه صعدوا واذا سمع بعضهم بعضا لم يصعدوا ، قال فعلى
هذا فصوت صفة من صفات ذاته لا يشبه صوت غيره اذ ليس بوجود شيء من
صفاته في صفات المخلوقين ، قال وهكذا قرره المصنف يعني البخاري في كتاب خلق
العمال العباد انتهى * وفي حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم « ان الله اذا تكلم بالوحي سمع اهل السماء صلصلة كجبر
السلسلة على الصفا فيصعدون فلا يزالون كذلك حتي يأتيهم جبريل عليه السلام فاذا
جاءهم جبريل فزع عن قلوبهم فيقولون يا جبريل ماذا قال ربك يقول الحق فينادون
الحق الحق » اخرجه ابو داود ورجاله ثقات ، ونحوه من حديث ابى هريرة رواه
البخاري وابو داود والترمذي وابن ماجه وكذا رواه الامام احمد وابنه عبد الله
وقال سألت ابى قتلت يا ابى الجهمية يزعمون ان الله لا يتكلم بصوت فقال كذبوا

انما يدورون على التمثيل * وقد روي في اثبات الحرف والصوت احاديث تزيد على
اربعين حديثا بعضها صحيحة وبعضها حسان ويحتج بها اخرجها الامام الحافظ ضياء
الدين المقدسي وغيره واخرج الامام احمد غالبها والحافظ ابن حجر ايضا في شرح
البخاري واحتج بها البخاري وغيره من أئمة الحديث على ان الحق جل شأنه يتكلم
بحرف وصوت وقد صححوا هذا الاصل واعتقدوه واعتمدوا على ذلك منزهين الله
تعالى عما لا يليق بجلاله من شبهات الحدوث وسنات النقص كما قالوا في سائر الصفات
[الصفة الثالثة والرابعة] ما اشار اليها بقوله (و) يجب له سبحانه وتعالى (البصر) وهو
صفة قديمة قائمة بذاته تعالى يتعلق بالمبصرات فيدرك بها ادراكا تاما لا على سبيل
التخيل والتوهم ولا على طريق تأثر حاسة (سمع) باسقاط حرف المطف اي ويجب له
سبحانه وتعالى سمع والسمع صفة قديمة يتعلق بالمسموعات واثبات هاتين الصفتين
اعني السمع والبصر للدلائل السمعية ومما صنفان زائدتان على اللغات عند اهل السنة
كسائر الصفات لظواهر الآيات والاحاديث وليس اراجمين الى العلم بالمسموعات
والمبصرات خلافاً للفلاسفة ومن وافقهم ففي البخاري عن عائشة رضي الله تعالى
عنها قالت الحمد لله الذي وسع سمعه الاصوات قال البيهقي السميع من له سمع
يدرك به المسموعات والبصير من له بصر يدرك به المرئيات وكل منهما في حق الباري
تعالى صفة قائمة بذاته تعالى ولا يلزم من قدم السمع والبصر قدم المسموعات
والمبصرات كما لا يلزم من قدم العلم والقدرة قدم المعلومات والمقدورات لانها صفات
قديمة يتحدث لها تملقات بالحوادث .

[الصفة الخامسة] (ارادة) اي ويجب له تعالى صفة الارادة ويراد بها المشيئة ومما
جاءت عن صفة سيفي الحكي توجب تخصيص احد المقدورين في احد الاوقات
بالوقوع مع استواء نسبة القدرة الى الكل وهي قديمة ازلية باقية وهي
شاملة لجميع الكائنات .

[الصفة السادسة] ما اشار اليها بقوله (و) يجب له عز وجل (علم) اي ويجب
الحزم بأنه تعالى عالم بلم واحد وجودي قديم باق ذاتي ينكشف به للمعلومات عند
تملقه بها [تنبيه] ذكر شيخ الاسلام وغيره ادلة عقلية على اثبات صفة العلم لله تعالى

منها ايجاد سببانه وتعالى الاشياء لاستحالة ايجادها الاشياء مع الجهل كما في قوله تعالى « الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير » ودلائل ثبوت صفة العلم لله تعالى من الكتاب والسنة كثيرة جداً .

{الصفة السابعة} ما اشار اليها بقوله (واقتدر) جل شأنه على ايجاد الموجودات وخلق الممكنات بقدرته وهي صفة ازلية تؤثر في المقدورات عند تعلقها بها فانه جل شأنه قادر على جميع الممكنات باثاق المتكلمين وكذا الحكماء ، ولما فرغ من تعداد السبع صفات التي يثبتها المتكلمة الصفاتية وغيرهم شرع في ذكر ما لها من التعلقات وتقدم ان الحياة لا تعلق بشيء^(١) فقال

﴿ بقدرته تعلق بممكن كذا ارادة نعي واستين ﴾

(بقدرته تعلق) قدرة الله تعالى الازلية القديمة الذاتية (بممكن) وقد علمت ان الممكن ما ليس بواجب الوجود ولا مستحيل الوقوع ولم يوجد شيء^٢ ولن يوجد الا بها وقد نص الامام احمد انه تعالى قادر بقدره قديمة وقوة شديدة وفهم من النظم ان القدرة لا تعلق بواجب ولا مستحيل فليس من متعلقاتها ولا عجب في ذلك لأنها لو تعلق بها لزم انقلابها جائزين [تنبيه] صحيح بعض متأخري الاشعرية ان للقدرة الازلية تعلقين صلوحيًا وهو التعلق الازلي بمعنى انها في الازل صالحة للايجاد والاصدام على وفق تعلق الارادة الازلية بها فيما لا يزال — وتعلقا تنجيزياً وهو التعلق بالحادث المقارن لتعلق الارادة بالحدث الحالي وظاهر كلام علاننا بلى وكلام الامام احمد ان تعلق القدرة بالممكن تعلق واحد مغنياً بفاية محدودة من الزمان يوجد في ذلك الزمان المخصص بالارادة القديمة الازلية والله تعالى اعلم . ولما كانت الارادة تعلق بما تعلق به القدرة من جميع الممكنات قال (كذا) اي مثل القدرة في التعلق بالممكنات (ارادة) وانما ايضا ارادة واحدة وان القدرة والارادة غير متناهيتي التعلقات كما قاله المتكلمون الا ان تعلق القدرة

[١] اي لا تقتضي اسراً زائداً على القيام بحملها وعكسها المتعلقة له لابن

بالممكنات تعلق ايجاد او اعدام وتعلق الارادة بها تعلق تخصيص كما تقدم والاولى التعويل في ثبوت عموم تعلق الارادة على الادلة السمية مثل قوله تعالى «انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون» (طه) من وعاء حفظه وجمعه اي اجمع حواشي هذا الكلام واحفظ مضمون هذا النظام (واستنب) اي اطلب البيان من مظانه

﴿والعلم والعلم والكلام قد تعلقا بكل شيء يا خليلي مطلقا﴾

(والعلم اي علم الله تعالى) (والكلام اي كلامه تعالى) (قد تعلقا بكل شيء) من الاشياء من الجائزات والواجبات والمستحيلات فيجب شرطا ان يعلم ان علم الله غير متناه من حيث تعلقه اما بمعنى انه لا ينقطع وهو واضح واما بمعنى انه لا يصير بحيث لا يتعلق بالمعلوم فانه محيط بما هو غير متناه كالاعداد والاشكال ونعيم الجنة فهو شامل لجميع التصورات سواء كانت واجبة كذاته وصفاته او مستحيلة كشره له تعالى او ممكنة كالعالم بأسره ، الجزئيات من ذلك والكليات على ما هي عليه من جميع ذلك ، وانه واحد لا تعدد فيه ولا تكثر وان تعددت معلوماته وتكثرت ، اما وجوب عموم تعلقه سمعنا مثل قوله تعالى «والله بكل شيء عليم» الى غير ذلك من الادلة القرآنية [تبيين الاول] معنى تعلق علمه تعالى بالمستحيل علمه تعالى باستحالته وانه لو تصور تصور وقوعه لزمه من الفساد كذا ، على ما اشار اليه بعض السلف بقوله علم ما كان وعلم ما يكون وعلم ما لم يكن ان لو كان كيف كان يكون وبهذا نميز من علمنا بالمستحيل [الثاني] قال شيخ الاسلام قدس الله روحه ان علم الله تعالى السابق محيط بالاشياء على ما هي عليه ولا نحو فيه ولا تغير ولا زيادة فيه ولا نقص فانه سبحانه يعلم ما كان وما يكون وما لا يكون لو كان كيف كان يكون ، واما ما جرى به التقلم في اللوح المحفوظ فهل يكون فيه نحو واثبات على قولين للعلماء واما الصحف التي بيد الملائكة فيحصل فيها المحو والاثبات انتهى . ومثل السلم في تعلقه بالواجب والجائز والمستحيل صفة الكلام فانه يتعلق بكل شيء من الثلاثة (يا خليلي) اي يا حديقي وعبي (مطلقا) عن التقييد بواحد من الثلاثة

﴿ ومعه سبحانه كالبصر بكل مسموع وكل مبصر ﴾

(ومعه سبحانه) وتعالى (كالبصر) منه جل شأنه فسمعه تعالى يتعلق (بكل) شيء (مسموع) و (بصره سبحانه) وتعالى يتعلق بـ (بكل) شيء (مبصر) فهو سبحانه وتعالى سميع بصير بسمع وبصر قديمين ذاتيين وجوديين متعلقين بكل مسموع ومبصر كما ذكره علماؤنا واستندوه الي نص الامام احمد رضي الله تعالى عنه يعني ان هاتين الصفتين متعدتا المتعلق فتطلقا بالموجود واجبا كان او ممكنا ، عينا كان او معني كليا كان او جزئيا ، مجردا كان او ذا مادة ، مركبا او بسيطا .

﴿ فصل في مجت القرآن العظيم ﴾

اعلم رحمك الله تعالى ان الناس اختلفوا في هذا الكتاب المنزل على النبي المرسل ، محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ما نزل قطر وهطل ؛ فمذهب السلف الصالح واخاؤه الاثر هو ما اشير اليه بقوله

﴿ وان مما جاء مع جبريل من محكم القرآن والتسزيل ﴾

﴿ كلامه سبحانه قديم اعي الوري بالنص باعليم ﴾

(وان) اي ونجزم وننتحقق فهو مطوف على قوله بانه واحد البيت وما بعده فالواجب اعتقاده بان (ما) اي الوحي والكلام الذي (جاء) من الله تعالى (مع جبريل) الملك المكرم امين الله تعالى على وحيه لانيائه ورسله (من محكم القرآن) العظيم (و) محكم (التنزيل) الذي انزله الله تعالى على نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فهو عطف مرادف (كلامه سبحانه) وتعالى (قديم) قال الشيخ الامام ابو الحسن محمد بن عبد الملك الكرخي الشافعي في كتابه الذي سماه الفصول في الاصول سمعت الامام ابا منصور محمد بن احمد يقول سمعت الامام ابا بكر عبد الله بن احمد يقول سمعت الشيخ ابا حامد الاسفرايني يقول مذهبي ومذهب الشافعي وفقهاء الامصار ان القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ومن قال مخلوق فهو كافر والقرآن حمله جبريل عليه السلام مسموعا من الله تعالى والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمعه من جبريل والصحابة

رضي الله تعالى عنهم سمعوه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، قال وهو الذي
تلقوه نحن بالسنتنا وفيها بين اللفظين وما في صدورنا مسموعا ومكتوبا ومحفوظا وخطروا
وكل حرف منه كالباء والهاء كلام الله غير مخلوق ومن قال مخلوق فهو كافر عليه
لعائن الله والملائكة والناس أجمعين انتهى كلامه بحروفه وقد أخبر الله تعالى بتثنيته
وشهد بانزاله على رسوله فقال تعالى « انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا » ، وقال جل
شأنه « لكن الله يشهد بما أنزل إليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا »
والمأنزل على الرسول صلى الله عليه وسلم هو هذا الكتاب ؛ وقد امر سبحانه وتعالى
بتثنيته وقراءته والامتناع له وأخبر أنه يسمع ويحلى وكل هذا من صفات هذا
الموجود عندنا لا من صفات ما في النفس الذي لا يظهر لحس ولا يدري ما هو .
قال الامام الموفق كتاب الله العربي الذي أنزل على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
فهو كتاب الله الذي هو هذا الذي هو سور وآيات وحروف وكلمات بغير خلاف
قال تعالى « تلك آيات الكتاب المبين انا جعلناه قرآنا عربيا » والآيات في هذا
كثيرة جدا وكذا الأحاديث كقوله صلى الله عليه وسلم « ان هذا القرآن جبل
الله وهو النور المبين والشفاه النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه » الحديث
وقال صلى الله تعالى عليه وسلم « من قرأ القرآن فاعرفه فله بكل حرف عشر
حسنات ومن قرأ فلحن فيه فله بكل حرف حسنة » حديث صحيح وجميع المسلمون
على ان القرآن أنزل على محمد وأنه معجزة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المستمرة
الذي شهدى الله تعالى اخلق الايات بثله فمعجزة واجموا على انه يقرأ ويسمع ويحفظ
ويكتب وكل هذه الصفات لا تنطبق بالكلية بالكلية النفس * قال شيخ الاسلام فان قلت
قد جاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وغيره من السلف في تفسير قوله
تعالى « انا أنزلناه في ليلة القدر » أنزل الى بيت العزة في السماء الدنيا ثم أنزله بعد ذلك
مفصلا مفرقا بسبب الحوادث وقد أخبر الله تعالى ان القرآن الكريم مكتوب في اللوح
المحفوظ قبل نزوله كما قال تعالى « بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ » وقال تعالى
« كلا انها نذكرك فمَنْ شَاء ذكره » في صحيف مكرمة مرفوعة مطهرة بأبدى سفرة
كرام بررة » وقال سبحانه وتعالى « وانه في ام الكتاب لدينا العلي حكيم » (الجواب)

ان كون القرآن العظيم مكتوب في اللوح المحفوظ وفي الصحف بأيدي الملائكة الكرام لا ينافي ان يكون جبريل نزل به من الله تعالى سواء كتبه الله قبل ان يرسل به جبريل او بعد ذلك واذا كان قد انزله مكتوبا الى بيت العزة جملة واحدة ليلة القدر فقد كتبه كله قبل ان ينزله ، وهو تعالى كتب اعمال المباد قبل ان يعملوها وقدر مقادير الخلائق قبل ان يعملوها كما ثبت ذلك في الكتاب والسنة ثم انه بأمر الملائكة بكتابتها بعد ما يعملونها فيقابل بين الكتابة المتقدمة على الوجود والكتابة المتأخرة عنه فلا يكون بينهما تفاوت هكذا قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وغيره من السلف وهو حق فاذا كان ما يخلفه باثما عنه قد كتبه قبل ان يخلفه فكيف يستبعد ان يكون كلامه الذي يرسل به ملائكته مكتوبا قبل ان يرسل به ، ومن زعم ان جبريل عليه السلام اخذ القرآن من الكتاب ولم يسمعه من الله تعالى كان هذا باطلا * [وذكر] الامام الموفق في البرهان ان الله تعالى لما كلم موسى عليه السلام فتداه ربه ياموسى فاجاب سرعيا استنشاما بالصوت بليك لبيك اسمع صوتك ولا ارى مكانك فاين انت قال ياموسى « انا اوقبك وعن يمينك وعن شمالك وامامك وعن ورائك » فلم انت هذه الصفة لانك انت الله تعالى قال فكذلك انت يا الهى افكلامك اسمع ام كلام رسولك قال بل كلامى ياموسى كما في الخبر - قال وجاء في خبر آخر ان بني اسرائيل قالوا ياموسى بم شبت صوت ربك قال انه لا شبه له * ولما بين الناظم ان القرآن العظيم الذي انزله الله تعالى هو كلام الله تعالى وانه قد تم اقب ذلك ببعض نعمت هذا الكتاب المنزل على النبي المرسل فقال (اهي) اي اعجز (الوري) اي جميع الخلق من الانس والجن (بالهن) القرآني (باعلم) اي باعالم المبالغ في العلم فان العلم صفة مبالغة قال تعالى « قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا » فتعدى الخلق بالاثيان مثله . وفي قوله تعالى « ام يقولون نقوله بل لا يؤمنون فليأتوا بمحدث مثله ان كانوا صادقين » غاية التحدي والتبكيث (١)

(١) يقال بكثرة التشديد عنفه وخطبه بالهجة .

والرد عليهم والتشكيك ، اي ان كانوا صادقين في زعمهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول القرآن العظيم فليأتوا بمحدث مثله فانه اذا كان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قادرا على ان يقول كما يقدر الانسان على ان يتكلم بما يتكلم به من نظم ونثر كان هذا ممكنا للناس الذين هم من جنسه فيمكن الناس ان يأتوا بمثله

❦ وليس في طوق الوري من اصله ان يستطيعوا سورة من مثله ❦
(وليس في طوق) اي وسع (الوري) من جميع الخلق فالمعنى ليس في قدرة الخلق ولا طاقتهم ولو بذلوا جهدهم بغاية ما يمكنهم ولو مع تمام المشقة الحاصلة لهم (من) اصله (اي الوري) من اولهم الى آخرهم ويحتمل وهو المراد انه ليس في طوق الخلق من الاصل (ان يستطيعوا) الاثيان باقصر (سورة) من القرآن فليس في طوق جميع الخلق من اصل خلقهم من غير ان يسلبهم الله تعالى ذلك الاثيان باقصر سورة (من مثله) اي القرآن كاتحدى الديان اهل الفصاحة والبلاغة والسنن وذوي الرزانة^(١) والمراية والفظن ، فاعترفوا بالجزع عن الاثيان بمثل اقصر سورة في القرآن * قال شيخ الاسلام نفس نظم القرآن واسلوبه عجيب بديع ليس من جنس اساليب الكلام المعروفة ولم يأت احد بنظير هذا الاسلوب فانه ليس من جنس الشعر والرجز ولا الرسائل والخطابة ولا نظمه نظم شيء من كلام الناس عربهم ومجهمهم ونفس فصاحة القرآن وبلاغته عجيب خارق للمادة وليس له نظير في كلام جميع الخلق وهذا نهاية الاجماز وبالله التوفيق

❦ فوائد ❦ الاولى التحدي المعارضة والتحدي هو الذي يتحدى الناس اي يدعوهم الى ان يعارضوه [الثانية] قال الحافظ ابن الجوزي وكان المرتضى الطوسي يقول بالصرفة يعني ان الله تعالى صرف العرب عن الاثيان بمثله لا أنهم يحجزوا * قال الامام ابن عقيل الصرف عن الاثيان بمثله دال على ان لم قدرة حاصلة . قال وان كان في الصرف نوع اجماز الا ان كون القرآن في نفسه ممتنعا عن الاثيان بمثله لمعنى يعود عليه ، كد في الدلالة واعظم لفظة القرآن وما قول من قال بالصرفة الا بثبابة من قال بان عيون الناظرين الى عمى موسى عليه السلام خيل لهم انها

(١) السنن بفتح السين الفصاحة والرزانة الوقار والمكوث .

حجة وثبان لا انها في نفسها اقلبت فالتحدي المحصوف عن الشيء لا يحسن كما لا يتحدي المعجم بالمرية * وقال شيخ الاسلام من اخذ من الاقوال قول من يقول من اهل الكلام انه معجز بصرف الدواعي مع قيام الموجب لها او سلب القدرة الجازمة وهو ان الله تعالى صرف قلوب الامم عن معارضته مع قيام المقضي التام [الثالثة] كون القرآن معجزة ليس هو من جهة فصاحته وبلاغته فقط او نظمه واسلوبه حسب ، واخباره بالغيب والمغيبات ، ولا من صرف الدواعي والمعارضات ، بل هو آية بينة ومعجزة ظاهرة ودلالة باهرة وحجة قاهرة من وجوه متعددة من جهة اللفظ والنظم ، ومن جهة البلاغة في دلالة اللفظ على المعنى ، ومن جهة معانيه التي اصر بها واخبر بها من الله تعالى واسمائته وصفاته وملائكته وغير ذلك وعن الغيب الماضي والمستقبل وعن المعاد ما بين يديه من الدلائل اليقينة والاقيسة العقلية التي هي الامثال المضروبة شكل ما ذكره الناس من وجوه الاعجاز في القرآن فهو حجة على اعجازه ولا تناقض في ذلك بل كل قوم نهبوا لما نهبوا له [الرابعة] قال علماؤنا وفي بعض آية اعجاز ، وعلى التحقيق يتفاضل ثوابه وينفادت اعجازه ، وفاتحة الكتاب الفصل سورة ، وآية انكرحي اعظم آية ، وقيل هو الله احد تعدل ثلث القرآن ، والا حاديت الواردة في فضائل القرآن وتخصيص بعض السور والآيات بالفضل وكثرة الثواب في تلاوتها كثيرة جداً ، وذهب الاشعري والباقلاني الى المنع ويروى عن الامام مالك ، وقال الحافظ السيوطي في الاتقان اختلاف القائلون بالفضل فقال بعضهم الفصل راجع الى عظم الاجر ومضاعفة الثواب بحسب انفعالات النفس وخشيتها وتفكرها عند ورود اوصاف النبي الاعلى . وقيل بل يرجع لمدات اللفظ فالفضل انما هو بالمعاني المجيبة وكثرتها وبالله التوفيق

— فصل —

✽ في ذكر الصفات التي يثبتها لله تعالى ائمة السلف وعلماء الاثر دون غيرهم ✽
ولما كان في اثبات هذه الصفات ما يندر للمقول الفلسفية والاقيسة الكلامية والاخيلة الخلفية ما يوم التجسيم قدم امام المقصود ما يفي ذلك بقوله

﴿وليس ربنا بجوهر ولا عرض ولا جسم تعالى ذوالعلى﴾
 (وليس ربنا) تبارك وتعالى (بجوهر) يراد به ما قابل العرض ويراد به ما في اصطلاح اهل الكلام يعني العین الذي لا يقبل الانقسام لا لعللا ولا وهما ولا فرضا وهو الجزء الذي لا يتجزأ (ولا) ربنا جل شأنه (عرض) وهو ما لا يقوم بذاته بل بغيره بان يكون تابعا لذلك الغير في التحيز او مختصا به اختصاص النعت بالمنعوت (ولا) هو سبحانه (بجسم) وهو ما تركب من جزئين فصاعدا ، ولما نفى كون الباري جل وعز جوهر او عرضا او جسما لانصاف الاول بالامكان والحقارة والثاني لاحتياجه الى محل يقوم به والثالث لانه مركب فيحتاج الى الجزء فلا يكون واجبا لذاته ولا مستغنيا عن غيره وفي ضمن ما نقاه رد على بعض فرق الضلال من المجسمة — اعقب ذلك بقوله (تعالى) وتقدس (ذوالعلى) في ذاته العلية ، وصفاته القدسية ، عما يقول الظالمون علوا كبيرا ثم ذكر بعد هذا التمهيد المذهب السلفي والاعتقاد الاثري فقال :

﴿سبحانه قد استوى كما ورد من غير كيف فقد تعالى ان يجد﴾
 (سبحانه قد استوى) على عرشه من فوق سبع سموات استواءً يليق بذاته (كما ورد) في الآيات القرآنية ، والاحاديث النبوية ، والنصوص السلفية ، عما لا يحصى لهذا كتاب الله من اوله الى آخره وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم من اولها الى آخرها ثم عامة كلام الصحابة رضي الله تعالى عنهم والتابعين لهم باحسان رحمهم الله تعالى ثم كلام سائر أئمة الدين بان الله تعالى مستو على عرشه بائن من خلقه ، قال تعالى «ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش» الآية وقال تعالى «الرحمن على العرش استوى» وقد ذكر الله تعالى استواءه على عرشه في سبعة مواضع من كتابه * واما الاحاديث فتنبأ قصة المعراج فهي متواترة وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما خلق الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش ان ربي غفبي» وذكر الامام البخاري في كتاب التوحيد من صحيحه حديث انفس رضي

الله تعالى عنه حديث الاسراء وفيه «ثم علا به يعني جبريل فوق ذلك بما لا يعلمه الا الله حتى جاوز صدره المنتهي ودنا من الجبار رب العزة فتدلى حتى اذا كان قاب قوسين او ادنى» وقال صلى الله عليه وسلم في حديث الازعال «والعرش فوق ذلك والله فوق عرشه وهو يعلم ما نتم عليه» رواه الامام احمد في المسند وابن خزيمة في كتاب التوحيد * وقد اكثر العلماء من التصنيف في ثبوت العلو والاستواء فمن ذلك مسألة العلو لشيخ الاسلام ، والعلو للامام الموفق ، والجبروت الاسلامي للمحقق ، وكتاب العرش لحافظ الذهبي ، ومالا حصي عدم * قال العلامة الشيخ مرعي في اقاويل الصفات لم يقل قائل يا الله الا وجد من قلبه ضرورة بطلب العلو بحيث لا يمكن رفع هذه الضرورة عن القلوب ولا يثقت الهاعي بمنة ولا بسرة . قال سيدنا الكبير الشيخ عبدالقادر الجيلي الحنبلي قدس الله تعالى سره في كتابه الغنية في الفقه : وهو تعالى بجهة العلو مستو على العرش محتو على الملك محيط طلمه بالاشياء «اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ، يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يرج اليه» الآية ولا يجوز وصفه بانه في كل مكان بل يقال انه في السماء على العرش استوى كما قال الله تعالى «الرحمن على العرش استوى» وينبغي اطلاق صفة الاستواء من غير تأويل وانه استواء الذات على العرش ، وكونه على العرش مذكور في كل كتاب انزل على كل نبي ارسل بلا كيف هذا نص كلامه ، وقال الامام القرطبي في تفسيره في سورة الاحراف : وقد كان السلف الاول رضي الله عنهم لا يقولون في انبياء الجهة ولا ينطقون بذلك بل نطقوا هم والكافة باثباتها لله تعالى كما نطق كتابه واخبرت رسله ولم ينكر احد من السلف الصالح انه استوى على عرشه حقيقة انتهى * (وقال) الحافظ ابو نعيم في كتابه محجة الواصلين واجمعوا ان الله فوق سمواته وانه عال على عرشه مستو عليه لا مستول ، وقال ابن رشد المالكي في كتابه المسمى بالانكشاف : واما هذه الصفة يعني القول بالجهة فلم تزل اهل الشريعة يشبته حتى نقضها المعتزلة وقد ظهر ان اثبات الجهة واجب شرعا وعقلا الى آخر كلامه ، وقيل للامام عبدا لله ابن المبارك : كيف نعرف ربنا قال بانه فوق السماء السابعة على العرش بائن من خلقه * على ان نفس الامام الاشعري في كتابه الابانة قال ان الله تعالى

مستوى على عرشه كما قال « الرحمن على العرش استوى » وقال « اليه يصعد الكلم الطيب » ورأينا المسلمين جميعا يرفعون ايديهم اذا دعوا الى نحو السماء لان الله تعالى مستوى على العرش الذي فوق السموات فلولا ان الله على العرش لم يرفعوا ايديهم نحو العرش ، قال وقال قائلون ان معنى استوى استولى وملك وقهر وان الله في كل مكان ، وجحدوا ان يكون على عرشه ، فلو كان كما قالوا كان لافرق بين العرش والارض السابعة لان الله تعالى قادر على كل شيء ثم بسط الادلة على هذه المسألة من الكتاب والسنة والعقل بما يطول نقله * وقال ايضا في كتابه جل المقالات قال اهل السنة واصحاب الحديث : الله ليس بجسم ولا يشبه الاشياء وانه على العرش كما قال عز وجل « الرحمن على العرش استوى » ولا تقدم بين يدي الله في القول بل تقول استوى بلا كيف الى ان قال ولم يقولوا شيئا الا ما وجدوه من الكتاب او جاءت به الرواية عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا نص كلامه ، وكذلك قال البغوي تابعا للشمري ، وقال الباقلاني فان قال قائل فهل تقولون انه تعالى في كل مكان قيل معاذ الله بل هو مستوى على عرشه كما اخبر وساق الايات ، ثم قال ولو كان في كل مكان لكان في بطن الانسنان والحشوش واصح ان يرغب اليه نحو الارض والى خلفنا ويمينا وشمالنا ، قال وهذا قد اجمع المسلمون على خلافه وتخطئة قائله واحاطل في الاستدلال في كتابه التمهيد في اصول الدين .

اذا علمت هذا فاعلم ان كثيرا من الناس يظنون ان القائل بالجبهة او الاستواء هو مع الجسمة لانهم يجهلون ان من لازم ذلك التجسيم وهذا وهم فاسد وظن كاذب لاننا نقول اولامن ارتكب هذا المركب لازم المذهب ليس يذهب عند أئمة اهل التحقيق فكيف ينسب الى المرء شيء من لوازم كلامه ، وهو من ابد الناس عنه بقصده ومرامه ، فان اهل الاثبات المتبعين المنصوص بنزهون الله تعالى عن التكيف والحد ويعتقدون ان من وصفه تعالى بالجسم او كيف فقد زاعج والحد ، ولهذا قال لما اثبت له صفة الاستواء ، كما ورد (من غير كيف) كما روى اللالكائي الحافظ في كتابه السنة عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها انها قالت في قوله تعالى « الرحمن على

العرش استوى « الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة والبحث عنه كفر وهذا له حكم المرفوع لأن مثله لا يقال من قبل الرأي ووروي نحو ذلك عن مالك رضي الله تعالى عنه ، ووروي عن الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه انه سئل عن الاستواء فقال : آمنت بلا تشبيه ، وصدقت بلا تمثيل ، واتهمت نفسي في الادراك وامسكت عن اغلوض غاية الامساك ، وعن سيدنا الامام احمد رضي الله تعالى عنه لما سئل عن الاستواء اجاب بقوله استوى كما ذكر ، لا كما يحظر للبشر * فمضى قول ام سلمة رضي الله تعالى عنها ومن هنا نفخوها من الاثمة الاستواء معلوم اي وصفه تعالى بأنه على العرش استوى معلوم بطريق القطع الثابت بالتواتر واما الوقوف على حقيقة امر يعود الى الكيفية فجوهول والجهالة فيه من جهة انه لا سبيل لنا الى معرفة الكيفية لانها تبع للماهية وقولهم والسؤال عنه بدعة لان الصحابة رضي الله تعالى عنهم لم يسألوا عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والتابعين لم يسألوا الصحابة ولا في جوابه يتضمن الكيفية * ولهذا قيل في الجواب لمن دخلت عليهم الشبهة طالبين سوءا لهم بالكيف ، والكيف مجهول ، فالذي ثبت نفيه في الشرع والعقل واتفاق السلف انما هو علم العباد بالكيفية ، فنعدها تنقطع الاطماع وعن دركها تقصر العقول ، والوقوف على درج سلم التسليم تنتهي ^(١) همم الاثمة الفحول ، ولهذا قال في نعمة نظمه (قد تعالى) الله علا وجل ، ولسنا في اتباع المأثور مع التسليم للمولى الحكيم على وجل ، بان الله تعالى وتقدس وتنزه من (ان يحمد) او يقاسى بما يحمد وفيه اشارة الى رد زعم من زعم بأنه يلزم من كونه تعالى مستويا على عرشه ان يحمد قال شيخ الاسلام ابن تيمية رضي الله تعالى عنه استوى على عرشه على الوجه الذي يستحقه سبحانه من الصفات الثلاثة به * فان قال قائل لو كان الله تعالى فوق العرش لزم اما ان يكون اكبر من العرش او اصغراً او مساوياً وذلك كله محال - والجواب ان يقال ان هذا لم يفهم من كون الله على العرش الا ما يثبت للجسام فهذا اللازم تابع لهذا

المفهوم ، واما استواء يليق بجلال الله تعالى ويختص بعظمته فلا يلزم (١) شيء من القوازم الباطلة التي يجب نفيها كما يلزم سائر الاجسام ، و حال هذا القائل مثل من يقول اذا كان للعالم صانع فاما ان يكون جوهرًا او عرضًا وكلاهما محال اذ لا يعقل موجود الا كذلك * والقول الفصل هو ما عليه الامة الوسط من ان الله تعالى مستو على عرشه استواء يليق بجلاله فكما انه تعالى موصوف بالعلم والبصر والقدرة ولا يثبت لذلك خصائص الاعراض التي للمخلوقين فكذلك سبحانه هو فوق عرشه ولا يثبت لفوقيته خصائص فوقية المخلوقين على المخلوق تعالى الله عن ذلك والله تعالى محيط بالمخلوقات كلها احاطة تليق بجلاله .

﴿ فلا يحيط علما بذاته كذاك لا ينفك عن صفاته ﴾

(فلا يحيط علما) معشر الخلق من الملائكة والانس والجن ولو بذلنا جهدنا ان ندرك حقولنا العلم (بذاته) المقدسة ، وحقيقته المعظمة ، قال شيخ الاسلام لا يعلم ما هو الا هو (كذاك) أي كما ان طعننا لا يحيط بالذات المقدسة (لا ينفك) أي لا يخلص ولا يزول (عن صفاته) الذاتية ، وافعاله الاختيارية ، ذلته المقدسة ليست مثل ذوات المخلوقين وصفاته كذاته ليست كصفات المخلوقين فنسبة صفة المخلوق اليه كنسبة صفة الخالق اليه ، وليس المنسوب كالمنسوب ولا المنسوب اليه كالمنسوب اليه [فنيه] اختلف النظار في صفات البارئ عز وجل هل هي عين ذاته تعالى او غير ذاته المقدسة قال شيخ الاسلام والذي عليه سلف الامة وأئمتها اذا قيل لم علم الله وكلام الله هل هو غير الله ام لا ، لم يطلقوا النفي ولا الاثبات ، فانه اذا قيل لم غيره او هم انه مبين له ، واذا قيل ليس غيره او هم انه هو ، بل يتفصل السائل فان اراد بقروله غيره انه مبين له منفصل عنه فصفات الموصوف لا تكون مباينة له منفصلة عنه وان كان مخلوقا فكيف بصفات الخالق ، وان اراد بالنفي انها ليست هي هو ، فليست الصفة هي الموصوف — فهي غيره بهذا الاعتبار . واسم الرب تعالى اذا اطلق يتناول الذات المقدسة بما تستحقه من صفات الكمال فيمتنع وجود

الثبات عميقة من صفات الكمال فاسم الله جل وعز يتناول الذات الموصوفة بصفات الكمال وهذه الصفات ليست زائدة على هذا المسمى بل هي داخلية في المسمى ولكنها زائدة على الذات المجردة فالرب تعالى هو الذات المقدسة الموصوفة بصفات الكمال وصفاته داخلية في مسمى اسمائه سبحانه وتعالى انتهى . وهذا تحقيق لا مزيد عليه فاحفظه فإنه مهم . ثم اخذ في ذكر الصفات التي يثبتها السلف فقال

﴿ فكل ما قد جاء بالدليل فثابت من غير ما تمثيل ﴾

(فكل ما) اي وصف (قد جاء) مضمونه (في الدليل) الشرعي من الكتاب العظيم وسنة النبي الكريم ووصفه به السلف الصالح (ثابت) له سبحانه وتعالى وموصوف به (من غير ما) زائدة لمزيد النفي وتأكيده (تمثيل) بل ثبت له ما ورد ولا تعرض له بتأويل ولا رد فمذهب السلف في آيات الصفات انها لا تأويل ولا تقصر بل يجب الايمان بها ونحوه يرض معناها المراد منها الى الله تعالى . فقد روي عن اللالكائي الحافظ عن محمد بن الحسن قال اتفق الفقهاء كلهم من المشرق الى المغرب على الايمان بالصفات من غير تفسير ولا تشبيه اذا علمت ذلك فما يثبت السلف له تعالى صفة الرحمة وقد اشار اليها بقوله

﴿ من رحمة ونحوها كوجهه ويده وكل ما من نهجه ﴾

(من رحمة) وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تقتضي التفضل والانعام كما تقدم اول الكتاب (ونحوها) اي نحو الرحمة من محبته وغضبه ورضاه ونحو ذلك قال تعالى « يحبهم ويحبونه » قال شيخ الاسلام في التدمير في القول في بعض الصفات كالقول في بعضه فان كان المخاطب ممن يعرف بان الله حي بعبادة عليم بلم تقدير بقدرة بصير ببصر متكلم بكلام مريد بارادة ويجعل ذلك كله حقيقة وينازع في محبته تعالى ورضاه وغضبه وكراهته فيجعل ذلك مجازا و يفسره اما بالارادة واما ببعض المخلوقات من النعم والمعوقات — قيل له لا فرق بين ما تقيته وبين ما اثبتته بل القول في احدهما كالقول في الآخر فان قلت له ارادة تليق به كما ان للمخلوق ارادة تليق به قيل لك وكذلك له محبة تليق به وللمخلوق محبة تليق به وله تعالى

رضي وغضب يليق به وللمخلوق رضي وغضب يليق به * ثم ذكر من صفات الله تعالى التي يثبتها السلف عدة فقال (كوجهه) أي من الصفات اللاحقة له تعالى صفة الوجه اثبات وجوده لا اثبات تكيف وتجديد ؛ وهذا الذي قل الخطابي وغيره أنه مذهب السلف والائمة الاربعة وبه قال الحنفية والحنابلة وكثير من الشافعية وغيرهم وهو اجراء آيات الصفات واحاديتها على ظاهرها مع نفي الكيفية والتشبيه عنها محتجين بان التكلام في الصفات فرع عن التكلام في الذات ، فاذا كان اثبات الذات اثبات وجوده لا اثبات تكيف فكذلك اثبات الصفات وقالوا انا لا نلتفت في ذلك الى تأويل لساننا منه على ثقة وبقين لاحتمال ان يكون المراد غيره لأننا مأخوذ بالظن والتخمين ، لا بالقطع واليقين ، فلا نبنى اعتقادنا عليه ، ولا نرجع عن النص الثابت عليه ، فان هذا عند السلف مذموم * قال بعض المحققين صفات الرب تعالى معلومة من حيث الجملة والثبوت غير معقولة من حيث الكيف والتجديد ، فالمراد من مبصر بها من وجه اعمى من وجه ، مبصر من حيث الالفاظ والوجود اعمى من حيث التكيف والتجديد ، قال الله تعالى في محكم كتابه « ويبصر وجه ربك » وفي الحديث « من بنى مسجداً يبتني به وجه الله » قال ابو الحسن الاشعري لله تعالى وجه بلا كيف ونصدق بجميع الروايات التي يثبتها اهل النقل ، وقال الامام ابو حنيفة وله تعالى وجه وبد ونفس فما ذكر الله تعالى في القرآن من ذكر الوجه واليد والنفس فهو له صفات بلا كيف (وبده) تعالى الثابت بها النص القرآني ، والحديث النبوي المدعاني ، كقوله تعالى « يد الله فوق ايديهم » وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال « التقى آدم وموسى فقال موسى انت الذي خلقك الله بيده واسجد لك ملائكته وتفتح فيك من روحه » الحديث * وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال اتني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل من اليهود فقال يا محمد ان الله يجعل السموات على اصبع والارضين على اصبع والجبال والشجر على اصبع والماء والثوى على اصبع وسائر الخلق على اصبع فيهرمز فيقول انا الملك انا الملك قال فضحك

النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه تصدقها لقول الخبر، ثم قال وما «قدروا الله حتى قدره والارض جميعاً قبضته يوم القيامة» الآية * قال شيخ الاسلام في هذه الآية والاحاديث الصحيحة المفسرة لها المستفيضة التي اتفق اهل العلم على صحتها وتلقيها بالقبول ما بين ان السموات والارض وما بينهما بالنسبة الى عظمة الله تعالى اصغر من ان تكون مع قبضته لها الا كالشيء الصغير في يد احدنا حتى يدحوها كما يدحا بالكرة * اذا استحضرت ما ذكرناه فاعلم ان مذهب السلف وعلماء الحنابلة ومن وافقهم من اهل الاثر ان المراد باليدين اثبات صفتين ذاتيتين بسمان يدين يزيدان على النعمة والقدرة محتجين بالآيات القرآنية والاخبار النبوية قال الامام البخاري في قوله تعالى «ييدي» في تحقيق الله تعالى التثنية في اليد دليل على انها ليست بمعنى القدرة والقوة والنعمة وانها صفتان من صفات ذاته قال البيهقي المتقدمون من هذه الأمة لم يفسروا ما ورد من الآي والاخبار في هذا الباب مع اعتقادهم باجمعهم ان الله واحد لا يجوز عليه التبعيض قال وذهب بعض اهل النظر الى ان اليمين يراد به اليد واليد لله صفة بلا جارحة، لكل موضع ذكرت فيه من الكتاب والسنة فالمراد بذكرها تعلقها بالمكان المذكور معها من الطي والاخذ والقبض والبسط والقبول والاتفاق وغير ذلك تعلق الصفة الثانية بمقتضاها من غير مباشرة ولا حماسة وليس في ذلك تشبيه بحال وهذا مذهب السلف والحنابلة ومن وافقهم قال الخطابي وليس معنى اليد عندي الجارحة وانما هي صفة جاء بها التوقيف فنحن نطلقها على ما جاءت ولا نكفيها وننتهي الى حيث انتهى بها الكتاب والاخبار الصحيحة وهو مذهب اهل السنة والجماعة انتهى * وقال الامام ابن خزيمة في كتابه السنة مذهبنا مذهب اهل الآثار ومتبعي السنن نقول لله جل وعلا يدان كما اعلنا الخالق الباري في حكم تزيده وعلى لسان نبيه المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم نقول كلنا يدير بنا عز وجل بين على ما اخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم نقول ان الله عز وجل يقبض الارض جميعاً بأحدى يديه ويطوي السماء بيده الاخرى وكلنا يديه يمينان لا شمال فيهما، كيف يكون مشبهاً من ثبت لله تعالى اصابع على ما بينه النبي المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم الخالق الباري ويقول «ان الله جل

وعلا يجعل السماء على اصبع والارضين على اصبع « الى تمام الحديث واطال من التبكيت على من اول النصوص وبالله التوفيق * وفي صحيح مسلم وغيره من حديث عبد الله ابن عمرو ابن العاص رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه تعالى عليه وسلم قال « ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب واحد يصفه حيث يشاء » ثم قال عليه الصلاة والسلام « اللهم عرف القلوب صرف قلوبنا الى طاعتك » (وكل ما) اي كل شيء وارد من صفات الله تعالى (من نهجه) اي نهج الهدى والوجه ونحوهما والنهج الطريق الواضح اي كل ما ورد من الاوصاف من القدم والصورة

﴿ وعينه وصفة النزول وخلقه فاحذر من النزول ﴾

(و) من (عينه) عز وجل فنهجه الواضح وسيله المبين الاقرار بما ورد بالايمان بما صح من غير تشبيه ولا تمثيل ، بل تقر ونذعن ، ونسلم ونؤمن ، بكل ذلك ونثبت اثبات وجود لا تكبف ولا تجديد ، فمن ذلك العين في قوله تعالى « ولتضع على عيني » وقوله « فانك بأعيننا » وقوله « تجري بأعيننا » فذهب السلف اثبات ذلك صفة لله * وذكر البخاري في حجة الوداع من كتاب المغازي من صحيحه من ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كنا نحدث بحجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا فلا ندري ما حجه فحمد الله واثنى عليه ثم ذكر المسيح الدجال فاطلب في ذكره وقال « ما بعث الله من نبي الا انذر امته انذره نوح والنبيون من بعده وانه يخرج فيكم فافخ فيكم من شأنه فليس يخفى عليكم ان ربكم ليس باعور وانه اعور العين اليمنى كان عينه عنة طائفة » والاحاديث في ذلك كثيرة قال البيهقي والقرطبي وغيرهما في هذا نفي قصص العور عن الله تعالى واثبات العين له صفة ، وعرفنا بقوله « ليس كذلك شيء » انها ليست بحقيقة وقال علاماؤنا قد ورد السمع باثبات صفة له تعالى وهي العين فنجري مجرى السمع والبصر وليس المراد اثبات عين هي حقيقة ماهيتها شحمة لان هذه العين من جسم محدث والله يتعالى عن ذلك * واما العين التي وصف بها البارئ جل وعلا فهي مناسبة لقادته في كونها غير جسم ولا جوهر ولا عرض فلا يعرف لها ماهية ولا كيفية ومن المناسب

قياس للغائب على الشاهد • وذكر الشيخ ابراهيم الكوراني في شرح منظومة شيخه
 الشيخ محمد المقدسي القشاشي ما لفظه : ثم وقفت من كلام الشيخ الاشعري في الابانة
 الذي هو آخر مصنفاته والمعتمد في المعتقد على ما يشد اركان ما قررناه من مذهبه
 وذلك انه قال وان له تعالى عينين بلا كيف وان الله علما وثبت الله تعالى السمع
 والبصر ولا تنفي ذلك كما نفته المعتزلة والجهسية والخواارج انتهى قال الكوراني فصرح
 باثبات العينين بلا كيف والحمد لله رب العالمين انتهى . وقال سيدنا احمد احاديث
 الصنفات تمر كما جاءت من غير بحث عن معانيها ونخالف ما خطر في خاطر عند سماعها
 ونفي التشبيه عن الله تعالى عند ذكرها مع تصديق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 والايمان بها وكل ما يعل ويتصور فهو تكييف وتشبيه وهو محال (و) من (صفة النزول)
 اي مما يشبه السلف ولا يتأولونه صفة نزول الباري جل وعلا الى سماء الدنيا كما
 اخبره الامام احمد والترمذي وابن ماجه عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال « ان الله ينزل ليلة النصف من شعبان الى سماء الدنيا
 فينظر لاكثر من عدد شعري كلب » ولحديث الامام احمد ومسلم عن ابي سعيد
 وابي هريرة رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « ان الله تعالى
 ينزل حتى اذا كان ثلث الليل الاخير نزل الى السماء الدنيا فنادي هل من مستغفر
 ، هل من تائب ، هل من سائل ، هل من داع ، حتى ينفجر الفجر » رواه البخاري *
 قال الحافظ ابن حجر في كتابه فتح الباري : قد اختلف في معنى النزول على اقوال .
 فمنهم من حمله على ظاهره وحقيقته وهم المشبهة تعالى الله عن قولهم . ومنهم من انكر صفة
 الاحاديث وهم الخوارج . ومنهم من اجراه على ما ورد مؤثنا به على طريق الاجمال
 مفرضا لله تعالى عن الكيفية والتشبيه وهم جمهور السلف وقلة البيهقي وغيره عن الائمة
 الاربعة والسيانين والحمادين والاوزاعي والبيث وغيرهم . ومنهم من اوله على وجه
 يلبق في كلام العرب . ومنهم من افراط في التأويل حتى كاد يخرج الى نوع
 التعريف بمقال الامام البيهقي واسلمها الايمان بلا كيف والسكوت عن المراد الا
 ان يرد ذلك عن الصانع فيصار اليه ، ومن الدليل على ذلك اتفاقهم على ان التأويل
 المصنوع غير واجب فيثبت التفويض اسلم انتهى . وقال العلامة الطوفي المشهور عند

اصحاب الامام احمد انهم لا يتأولون الصفات التي من جنس الحركة كالجمي والانيان
والنزول والهبوط والنور والتدلي كالاتأولون غيرها متابعة للسلف الصالح وكلام السلف
في هذا الباب يدل على اثبات المعنى المتنازع فيه قال الاوزاعي لما سئل عن حديث النزول :
يفعل الله ما يشاء وقال حماد بن زيد : يدنو من خلقه كيف شاء ، وهو الذي
حكاه الاشعري عن اهل السنة والحديث . قال ابن حمدان في نهاية المبتدئين : يقول
بحديث النزول ما سنده صحيح ولفظه صريح * قال التميمي في اعتقاد سيدنا
الامام احمد : النزول حتى نقول به من غير انتقال ولا حلول في الامكنة . وقال ابن
البناء لا يقال بحركة ولا انتقال . وقال القاضي لا على جهة الانتقال والحركة كما
جازت رؤيته تعالى وتجلي للجبل لا على وجه الحركة والانتقال ، ولا ثبت نزولاً عن
علو وزوال بل نزولاً لا يقل معناه ولا يقل ذلك في الشاهد ، واجماع الامة انه بائن
من خلقه وهو على ما يشتبه لنفسه في ذاته وصفاته ومن شبهه بخلق كافر قال —
والنزول صفة ذات والحق انه صفة فعل (و) مما اختلف فيه واثبت السلف والماتريدية
دون غيرهم صفة (خلقه) قال الوزني من الخفية في كتابه الذي سماه مرقاة
المبتدئين ، في اصول الدين ، ما ملخصه : الخلق صفة لله تعالى وهو فعل الله
لاقتضاء المفعول فعلاً لا استمالة مفعول بلا فعل ، ففعله تعالى صفة له فاستحال دخوله
تحت قدرته وارادته * واعلم ان الائمة الاربعة ونظائرهم من ائمة اهل السنة واكثر
رجال الصوفية الذين كانت كراماتهم ظاهرة مثل مالك بن دينار وابراهيم بن ادم
والفضيل بن عياض وذي النون المصري والسري السقطي ومعروف الكرخي وسهل
بن عبد الله التستري والجنيد والشبلي وغيرهم كانوا يصفون الله بالفعل والكلام
والرواية والسمع كما يصفونه بالحياة والعلم والقدرة انتهى * وقال النسفي في عقائده المشهورة :
والتكوين صفة لله ازلية وهو تكوين العالم ولكل جزء من اجزائه وهو غير المكون
عندنا ، قال شارحها التفتازاني : التكوين هو المعنى المعبر عنه بالفعل ، والخلق
والخلق ، والايحاء ، والاحداث ، والاختراع ، ونحو ذلك ، وفسر باخراج الممدوم من
العدم الى الوجود صفة لله تعالى لا طباق العقل والنقل على انه خالق العالم مكون

له انتهى * ولهذا قال شيخ الاملام في شرح العقائد الاصغانية الصواب ان المخلوق غير المخلوق وذكر من الآيات القرآنية والاخبار النبوية الدالة على هذا الاصل شيئاً كثيراً. ولما كان اهل الملة مختلفين فمنهم من نفى الصفات من اصلها واثبت الاسماء وهم المعتزلة ومنهم من نفى الصفات الخبرية والافعال الاختيارية ان تقوم بذاته تعالى واثبت السبع صفات كالاشعرية ، وكان مذهب السلف وسائر الائمة وجمهور الامة اثبات الصفات الدائمة والاسماء الحسنى والصفات الخبرية وصفات الاعمال الاختيارية لله تعالى - حثك على الاتباع لسلف الامة فقال (فأحذر من النزول) من ذروة الايمان فان السلامة كل السلامة في اتباع الرعيل الاول

﴿ فسائر الصفات والافعال قديمة لله ذي الجلال ﴾

﴿ لكن بلا كيف ولا تمثيل رغماً لاهل الزيغ والتعطيل ﴾

﴿ فرمها كما انت في الذكر من غير تأويل وغير فكر ﴾

(فسائر الصفات) الدائمة (و) سائر صفات (الافعال) من الاستواء والنزول والالتيان والمحج والتكوين ونحوها (قديمة لله) اي هي صفات قديمة لله (ذي الجلال) والاكرام ليس منها شيء يحدث والا لكان محلاً للحوادث وما حل به الحادث فهو حادث تعالى الله عن ذلك. ولما كان ربما توهم متوهم ان ذلك سلم للتشبيه والتمثيل المثني في محكم النص استدرك ذلك فقال (لكن) بسكون النون (بلا كيف ولا تمثيل) واثبت ذلك والاعتراف به والافرار والاذعان بموجبه لما دل عليه النصوص ، فاعتقدنا ذلك (رغماً) اي (لا) جل رغم انوف ا (هل الزيغ) اي الميل والانحراف يقال زاغ اذا مال (و) رغماً لانوف اهل (التعطيل) فان من الناس من حمل النصوص على التشبيه والتمثيل ، ومنهم من حملها على التعريف والتعطيل ، واهل الحق اثبتوا النصوص واعتقدوها بلا تكييف ولهذا قال (فرمها) اي آيات الصفات واخبارها ولا تعرض لمعانيها واسرارها بل تفسيرها ان فرمها (كما انت في الذكر) القرآني ، والحديث عن المعصوم العدناني ، (من غير تأويل) لها (وغير فكر) في معانيها فان ذلك ليس في طوق البشر ان يكلفوه ، ولا في وسعهم ان يعرفوه ، وعلى ذلك مضت

ائمة السلف ، والحق مع من سلف ، ولما فرغ من ذكر ما يجب له تعالى من الاسماء والصفات اخذ في ذكر ما يستحيل في حقه تعالى فقال

﴿ ويستحيل الجمل والعجز كما قد استحال الموت حقا والمعنى ﴾

(ويستحيل) في حق الله تعالى اضداد الصفات التي انصف بها فما يستحيل في حق مولانا عز وجل (الجمل) الذي هو ضد العلم (والعجز) الذي هو ضد القدرة (كما) انه (قد استحال) في حقه تعالى (الموت) الذي هو ضد الحياة حتى ذلك (حقا) فهو مصدر (و) يستحيل في حقه تعالى (التمي) الذي هو ضد البصر ، وكذا الصمم الذي هو ضد السمع ، والبكم الذي هو ضد الكلام ، والفناء الذي هو ضد البقاء ، والعدم الذي هو ضد الوجود ، والفقر الذي هو ضد الغنى ، والمائلة للحوادث المتني في قوله تعالى ليس كمثل شي . وتقدم انه ليس يحسم ولا جوهر ولا عرض فهي من المستحيلة في حقه تعالى وما تنافى سبحانه وتعالى عن نفسه في محكم الذكر كقوله « هل تعلم له سميا ، فلا تضربوا الله الامثال ، فلا تجعلوا لله اندادا ، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد ، ولم يتخذ ولدا ، ولم يكن له شريك في الملك » ونحو ذلك . والنفي انما يدل على عدم المتني والعدم المحض ليس بشي اصلا ، والحاصل ان كل ما كان ضد ما ذكر من اوصافه او نقيضا او خلافا فهو تعالى منزّه عنه مطلقا ولذا قال ﴿ فكل نقص قد تعالى الله عنه فيا بشري لمن والاه ﴾

(فكل نقص) من هذه الاوصاف المذكورة ونحوها (قد تعالى) ونزّه (الله عنه) لان له الكمال المطلق (فيا بشري) نادي البشري بشاره (لمن) اي شخص من اهل السنة والجماعة قد (والاه) الله او قد والى هو الله اي اتخذه وليا معتمدا عليه ومفوضا جميع اموره اليه مع انتفائه المأثور واتباعه الرسول فكأنه يقول لنفسه ولسائر اهل السنة هذا اوان حصول البشري لكم او يا بشري اقبل وتعالى فهذا اوانك ، وانما نوه بالبشري لمن والاه الله تعالى لعظم ذلك وخطره ودخوله في حزن ولايته وحمل نظره .

- فصل -

في ذكر الخلاف في صحة أيمان المقلد في العقائد وعدمها وفي جوازها وعدمه .
وقد أشار الى هذا المقام ، الذي هو مزية اقدام ، فقال

﴿ وكل ما يطلب فيه الجزم فنحن تقليد بذلك حتم ﴾

(وكل ما) اي حكم او مطلوب مما عنه ^(١) الذكر الحكمي وهو المعنى الذي يبرر عنه بالكلام الخبري وهو ما انبأ عن امر في نفسك من اثبات او نفي والمراد هنا كل اعتقاد (يطلب فيه) اي ذلك الاعتقاد من معرفة الله تعالى وما يجب له ويستحيل عليه ويميز (الجزم) بان يجزم به جزماً لا يحتمل متعلقه التقيض عنده لو قدره في نفسه فان طابق الواقع فهو اعتقاد صحيح والا ففساد فما كان من هذا الباب (فنحن تقليد) وهو لغة وضع الشيء في الشيء وعرفنا اخذ مذهب الغير يعني اعتقاد صحته واتباعه عليه بلا دليل فان اخذه بالدليل فليس بمقلد له فيه ولو واقفه فالرجوع الى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بتقليد (بذلك) اي بما يطلب فيه الجزم ولا يكتفى فيه بالظن (حتم) اي لازم واجب ، قال علماؤنا وغيرهم يحرم التقليد في معرفة الله وفي التوحيد والرسالة وكذا في اركان الاسلام الخمس ونحوها مما تواتر واشتهر عند الامام احمد رضي الله تعالى عنه والاكثر وذكره ابو الخطاب عن عامة العلماء واستدلوا بحريم التقليد بأمره سبحانه وتعالى بالتدبر والتفكر والنظر ، وفي صحيح ابن حبان لما نزل في آل عمران « ان في خلق السموات والارض » الآيات قال صلى الله تعالى عليه وسلم « الويل لمن قرأهن ولم يتدبرهن ويل له ويل له » والاجماع على وجوب معرفة الله تعالى

﴿ لانه لا يكتفى بالظن لدى الحجى في قول اهل الفن ﴾

(لأنه) اي الشأن والامر (لا يكتفى) في اصول الدين ومعرفة رب العالمين (بالظن) الذي هو ترجيح أحد الطرفين على الآخر ، فالراجع هو الظن والمرجوح

الوم (لذي) اي اصاحب (الحجي) كالي . العقل (في قول اهل الفن) من الائمة وعلاء المنقول والمقول من الاصوليين والمتكلمة وغيرهم * قال في شرح مختصر التحرير واجازه يعني التقليد في اصول الدين جمع . قال بمضمون ولو بطريق فاسد . قال العلامة ابن مفلح واجازه بمضمون الشافعية لاجماع السلف على قبول الشهادتين من غير ان يقال لقائلها هل نظرت . والى هذا اشار بقوله

* وقيل يكفي الجزم اجماعاً بما يطلب فيه عند بعض العلماء *

* فالجازمون من عوام البشر فمسلمون عند اهل الاثر *

(وقيل يكفي) في اصول الدين (الجزم) ولو تقليداً (اجماعاً بما) اي حكم (يطلب) بضم اوله مبنياً لما لم يسم فاعله وقائب الفاعل مضموع يعود على الجزم (فيه) اي في ذلك المطلوب من اصول الدين (عند بعض العلماء) من علماء مذهبنا والشافعية وغيرهم (فالجازمون) بمقدم ولو تقليداً (من عوام البشر) الذين ليسوا باهل للنظر والاستدلال بما لا يتم الاسلام بدونه (فمسلمون عند اهل الاثر) واكثر النظار والمحققين وان عجزوا عن بيان مالا يتم الاسلام الا به * قال ابن حامد من علمائنا لا يشترط ان يميزوا عن دليل يعني بل يكفي الجزم ولو عن تقليد * قال ابن عقيل والحق الذي لا محيد عنه ولا انفكاك لاحد منه صحة ايمان المقلد تقليداً جازماً صحيحاً وان النظر والاستدلال ليسا بواجبين وان التقليد الصحيح يحصل للعالم والمعرفة * وقال الامام النووي: الآتي بالشهادتين مؤمن حقاً وان كان مقلداً على مذهب المحققين والجمهور من السلف والخلف لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اكتفى بالتصديق بما جاء به ولم يشترط المعرفة بالدليل وقد نظاهرت بهذا الاختلاف الصحاح يحصل^(١) بمجموعها التواتر والعلم القطعي انتهى * وبما نقرر تعلم ان النظر ليس بشرط في حصول المعرفة مطاقاً والا لما وجدت بدونه لوجوب انتفاء المشروط بانتفاء الشرط لكنها قد توجد فظهر ان النظر لا يتمين على كل احد وانما يتمين على من لا طريق له سواه بأن بلغته دعوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يحصل له

المقد الجازم ابتداءً تقليداً فيجب عليه النظر حتى يظهر له حقيقة الاسلام اذا لاعراض غير جائز ، فقل هذا الشخص النظر عليه واجب اجماعاً ، واما المقلد الذي يؤمن بما جاء به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اول ما بلنته دعوته وصدق به تصديقاً جازماً بلا تردد فمع صحة ايمانه بالاتفاق لا يأثم بترك النظر وان كان ظاهره ما تقدم الاثم مع حصول الايمان [ثانياً] في مسألة التقليد ثلاثة اقوال [اولها] النظر واجب [الثاني] ليس بواجب والتقليد جائز [الثالث] التقليد حرام وياثم بترك النظر والاستدلال ومع اثمه بترك النظر فايما انه صحيح ، وقد فهم كل هذا مما قرأناه — وثم قول رابع وهو ان النظر حرام لانه مظنة الوقوع في الشبه لاختلاف الازهان بخلاف التقليد ، ولكن قد علم مما مر ان الرجوع الى الكتاب والسنة ليس بتقليد وان سمي تقليداً فيجاز فن شهد لله تعالى بالوحدانية ولحمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالرسالة ونهج سبيل المسلمين من فعل المأمور وترك المحذور ولم يأت بمكفر فهو مؤمن وبالله التوفيق ، ويؤيد هذا ما اخرج به الامام الحافظ ابن عساكر في كتابه تبين كذب المعتري فيما نسب الى الاشعري بسنده المتصل الى أبي حازم العبدي الحافظ انه قال سمعت السرخسي يقول لما قرب حضور اجل الاشعري رحمه الله تعالى في داري ببغداد دعاني فانيته فقال اشهد علي اني لا أكفر أحداً من اهل القبلة لان الكل يشهدون الى معبود واحد وانما هذا كله اختلاف عبارات انتهى ففسأل الله تعالى التوفيق وحسن الخاتمة .

❦ الباب الثاني في الافعال المخلوقة ❦

❦ ومائر الاشياء غير الذات وغير ما الاسماء والصفات ❦
❦ مخلوقة لربنا من العدم وصل من اثني عليها بالقدم ❦
(ومائر) اي قية (الاشياء) جمع شيء (غير الذات) المقدسة (وغير ما) زائدة لتأكيد النفي (الاسماء) اي غير اسمائه تعالى فانها قديمة كالذات (و) غير (الصفات) الذاتية والخبرية (مخلوقة لربنا) تبارك وتعالى (من العدم) مسبوقة به فكل ما سواه سبحانه باسمائه وصفاته محدث مسبوق بالعدم ، وهذا الحق عليه

عند سلف الامة وأئمتها من أن الله تعالى خالق كل شيء وربه ومليكه وأنه خالق كل شيء بقدرته ومشيتته وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن فهو سبحانه خالق الممكنات المحدثات من الاجسام والاعراض القائمة بالحيوان والجماد والمعادن والنبات وغيرها . وهذا الذي دلت عليه الكتب المنزلة ، واخبرته به الرسل المرسله ، وعليه سلف الامة وأئمتها بل وعليه جماهير العقلاء وأكابرهم من جميع الطوائف خلافاً لبعض الفلاسفة كرسطو القائل بتقديم العالم ولهذا قال (وضل) عن الصراط المستقيم (من) اي اي شخص (اثني عليها) اي على سائر الاشياء سوى الذات المقدسة وصفاتها القدسية فسائر ما عدا ذلك كل من اثني على شيء منها او نعمتها (بالقدم) فقد ضل واهل ، وقد اخبر الله تعالى في محكم الذكر بأنه « خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام » وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « ان الله قدر مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بمئتين الف سنة وكان عرشه على الماء » اي مقادير الخلائق التي خلقها في ستة ايام الى ان يدخل اهل الجنة منازلهم واهل النار منازلهم * وفي التوراة ما يوافق الكتاب والسنة من ذكر الماء الذي كان مخلوقاً قبل ان يخلق السموات والارض وان الله تعالى خلق السماء من بخار ذلك الماء والعرش ايضاً خلق قبل ذلك كما دل عليه الكتاب والسنة وفي الدين عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « اول ما خلق الله القلم فقال اكتب فقال وما اكتب قال ما هو كائن الى يوم القيامة » وهذا هو التقدير المذكور في قوله « قدر مقادير الخلائق » الحديث

﴿ وربنا يخلق باختيار من غير حاجة ولا اضطرار ﴾

(وربنا) تبارك وتعالى (يخلق) ما شاء ان يخلقه من سائر مخلوقاته (باختيار) منه ، فذهب سلف الامة وأئمتها ان الله تعالى لم يزل فاعلاً لما يشاء وأنه يقوم بذاته الامور الاختيارية دانه تعالى لم يزل متعقلاً بصفاته الذاتية والفعلية فلم يحدث له اسم من اسمائه ولا صفة من صفاته فيحتاج سببانه المخلوقات ويحدث الحوادث بعد ان لم تكن سواء كان ذلك على مثال سابق او لا ، والابداع احداث الشيء بعد ان لم يكن

على غير مثال سابق (من غير حاجة) منه تعالى اليه اي بخلق الخلق لا الحاجة اليه (ولا اضطرار) عليه فالحاجة المصلحة والمنفعة . والاضطرار الاجاء والاحوج والالزام والاكرام ، فلا حاجة باعثة له سبحانه على خلقه للخلق ولا مكروه له عليه بل خلق المخلوقات وامر بالمأمورات لمحض المشيئة وصرف الارادة ، وهذا قول جمهور من ثبت القدر وينسب الى السنة من اهل الكلام والفقه وغيرهم ، وقال به طوائف من الحنبلية والمالكية والشافعية وغيرهم وهو قول الاشعري واصحابه وحجة هذا انه لو خلق الخلق لعله لكان نافعاً بدونها مستكلاً بها ، الثاني ^(١) انه تعالى فعل المفعولات وامر بالمأمورات لحكمة محدودة ، قال شيخ الاسلام هذا قول اكثر الناس من المسلمين وغيرهم وقول طوائف من اصحاب ابي حنيفة والشافعي ومالك واحمد رضي الله تعالى عنهم وقول اكثر اهل الحديث والتصوف واهل التفسير ومن ثم قال :

❖ لكن لا يخلق الخلق سدى كما اتى في النص فانبع الهدى ❖

(لكنه) تعالى وتقدس هذا استدراك من مفهوم قوله انه يخلق بالاختيار (لا يخلق الخلق سدى) اي هملا بلا امر ولا نهى ولا حكمة ومعنى السدى المهمل (كما اتى في النص) القرآني والسنة النبوية والآثار مما هو كثير جداً . ان الله تبارك وتعالى لا يفعل الا لحكمة وعلم وهو العليم الحكيم فما خلق شيئاً ولا قضاء ولا شرعه الا بحكمة بالغة وان تقاصرت عنه عقول البشر (فانبع الهدى) باقتضاء المأثور واتباع السلف الصالح ولا يجهل حكمته كالا يجهل قدرته فهو الحكيم القدير * والحاصل ان فعل الله تعالى وتقدس وامره لا يكون لعله في قول مرجوح اختاره كثير من علاننا وبعض المالكية والشافعية وقاله الظاهرية والاشعرية . والقول الثاني انها لعله وحكمة اختاره الطوفي ، وهو مختار شيخ الاسلام وابن القيم وابن قاضي الجبل وحكامه اجماع السلف * قال شيخ الاسلام لاهل السنة في تعليل افعال الله تعالى واحكامه قولان والاكثر على التعليل والحكمة ، احتج المجتهدون بالحكمة والملة بقوله تعالى

« من أجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل » وقوله « كيلا يكون دولة » وقوله « وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم » ونظائرهما ولأنه تعالى حكيم شريع الاحكام لحكمة ومصلحة لقوله تعالى « وما ارسلناك الا رحمة للعالمين » والاجماع واقع على احتمال الافعال على الحكم والمصالح جوازا عند اهل السنة فيفعل ما يريد بحكمته

﴿ افعالنا مخلوقة لله لكنها كسب لنا يا لاهي ﴾

(افعالنا) معشر الخلق جميعها خيرها وشرها كبيرها وصغيرها (مخلوقة) ومصنوعة (الله) تعالى خالقها وواجدها كما قال تعالى « ذلكم الله ربكم خالق كل شيء » والله خلقكم وما تعملون ، وهو بكل شيء عليم ، وهل من خالق غير الله « قال العلماء اتفق ائمة السلف قبل ظهور البدع والاهواء على ان الخالق هو الله لا سواء وان الحوادث كلها حادثة بقدرة الله تعالى من غير فرق بين ما يتعلق بقدرة العبد وبين ما لا يتعلق به - فهي مقدورة بقدرة الله تعالى اختراعاً وبقدره العبد على وجه آخر والله الاشارة بقوله (لكنها) اي افعالنا التي تصدر عنا في يادي الرأي (كسب لنا) معشر الخلق والكسب في اصطلاح المتكلمين ما وقع من الفاعل مقارفاً لقدرة محدثة واختيار * وقال العلامة ابن حنبلان من علمنا الكسب هو ما خلقه الله في محل قدرة المكتسب على وفق ارادته في كسبه ، والقدرة هي التمكن من التصرف ، وقيل سلامة البنية وقوله (يا لاهي) تكللة للبيت بالانبيان بالقافية واشارة اليه الحش على الطاعة وقلب القلب عن الله . قال النسفي في عقائده كغيره من علماء السنة : وللباد افعال اختيارية يثابون بها ان كانت طاعة ويماقبون عليها ان كانت معصية لا كما زعمت الجبرية انه لا فعل للعبد اصلاً وان حركاته بمنزلة حركات الجماد لا قدرة عليها ولا قصد ولا اختيار ، وهذا باطل لاننا نفوق بالضرورة بين حركة البطش وحركة الارتماش ونعلم ان الاول باختياره دون الثاني ، ولانه لو لم يكن للعبد فعل اصلاً لما صح التكليف ولا يترتب استحقاق الثواب والعقاب على افعاله ولا استناد الافعال التي تقتضي سابعة القصد والاختيار اليه على سبيل الحقيقة مثل حلي وحام وكتب بخلاف مثل طال واسود لونه ، والنصوص القطعية تنفي ذلك كقوله تعالى

« جزاء بما كانوا يعملون » الى غير ذلك^(١)

✽ وكل ما يفعله العباد من طاعة او ضدها مراد ✽

✽ لربنا من غير ما اضطرار منه لنا فافهم ولا تمار ✽

(وكل ما) اي فعل او الذي (يفعله العباد من طاعة) وهي ما تكون متعلق المدح في العاجل والثواب في الآجل (او ضدها) اي ضد الطاعة وهي المعصية يعني ما فيه ذم في العاجل والعقاب او القوم في الآجل (مراد لنا) تعالى اي داخل تحت ارادته ومشيئته فافهم خالق كل شيء ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن (من غير ما) زائدة لتأكيد النفي (اضطرار) اي من غير الجاه وجبر (منه) اي من الله تعالى (لنا) معشر العباد بل خلق فينا قدرة واقدرا على اتباع الهامنا بالاذن منه والتمكين لنا للقدرة العبد تأييد في ايجاد فعله لا بالاستقلال والاستبداد ، بل بالاانة والاذن والتمكين من الفاعل المختار الجواد ، (فافهم) فهم اذعان وتحقيق (ولا تمار) في علمك والمرآ الجدال * وحاصل ذلك ان الناس اقساموا الى طرفي المراط وتفرط ووسط [اما المفرطون] فالقدرة ، خلوا في القدرة ، والقدرة متفقون على ان العبد هو المحدث للمعصية كما هو المحدث للطاعة وعندهم ان الله تعالى ما احدث هذا ولا هذا بل امر بالطاعة ونهى عن المعصية * قال شيخ الاسلام : خلوا في افعال الحيوان حتى جعلوها تحدث بلا سبب محدث لها ، وجعل اكثرهم ما يحدث بسبب منه ومن غيره فعلا يسمونها الافعال المتولدة كالشبع عن الاكل والري عن الشرب وخروج السهم عن النزح وحصول الموت عن الضرب ونحو ذلك ، وقول هؤلاء القدرة شر من قول الجبرية من بعض الوجوه ، وهؤلاء القدرة فرطوا غاية التفريط بحيث انهم نفوا ان يكون الله خالقا لافعال عباده فاثبتوا خالقا غيره مستعلا بالخلق والامر دونه تعالى الله عن ذلك [واما المفرطون] فالجبرية وهم الذين يزعمون انه لا فعل للعبد اصلا وان حركاته بمنزلة حركات الجماد لا قدرة له عليها ولا قصد ولا اختيار

(١) قال الفتناني ومن جملة ما لم من الفرق بين الكسب والخلق ان الكسب وقع بآلة والخلق لا بآلة والكسب لا يصح انفراد القادر به والخلق يصح انتهى من الاصل

لكن نفوا تأثير الاسباب والحكم في الجاد والحيوان وانكروا ان يكون للحيوان من الانسان او غيره فعل بفعله بقدرته * قال ابن القيم يقولون ان احدهم غير فاعل في الحقيقة ولا قادر وان الفاعل فيه غيره والمحرك له سواء وانه آلة محضة وهو لا اذا انكرت عليهم افعالهم احتجوا بالقدر وحملوا ذنوبهم عليه حتى يروا افعالهم كلها طاعات خيرا وشرا موافقتها المشيئة والقدر حتى ان من هؤلاء من يعتذر عن ابليس لعنه الله تعالى ويتوجع له ويقم عذره بجهده وينسب ربه تعالى الى ظلمه والحاصل ان هذه المقالة من اشنع المقالات والمحتج بالقدر على معاصي الله تعالى زنديق [واما المتوسطون] فهم اهل السنة والجماعة فلم يفرطوا تفریط القدرية النفاة ولم يفرطوا افراط الجبرية المحتجين بالقدر على معاصي الله ، وهؤلاء على مذهبين مذهب الاشعري ومن واقفه من اختلف ومذهب سالف الامة ، فذهب اهل السنة كافة ان جميع انواع الطاعات والمعاصي والكفر والفساد واقعة بقضاء الله تعالى وقدره لا خالق سواء فافعال العباد مخلوقة لله تعالى خيرا وشرا حسنها وقبيحها والعبد غير مجبور على افعاله بل هو قادر عليها هذا القدر باتفاق اهل السنة * ثم ان الاشعري ومن وافقه اثبت للعبد كسبا ومعناه انه قادر على فعله وان كانت قدرته لا تأثير لها في ذلك * قال شيخ الاسلام هذا قول الاشعري ومن واقفه من المشيئة للقدر من الفقهاء وطوائف من اهل السنة واصحاب مالك والشافعي واحمد حيث لا يثبتون في المخلوقات قوى ولا طبائع ويقولون ان الله تعالى فعل عندها لا بها ويقولون ان قدرة العبد لا تأثير لها في الفعل * ويقول الاشعري ان الله فاعل فعل العبد وان عمل العبد ليس فعلا للعبد بل كسبا له ، وهذا قول من ينكر الاسباب والقوى التي في الاجسام وينكر تأثير القدرة التي للعبد التي يكون بها الفعل ، ويقول انه لا اثر لقدرة العبد اصلا في فعله ، لكن الاشعري يثبت للعبد قدرة محدثة واختيارا ، ويقول ان الفعل كسب للعبد لكنه يقول لا تأثير لقدرة العبد في ايجاد المقدور ، وهو مقام دقيق ، حتى قال بعضهم ان هذا الكسب الذي اثبته الاشعري غير معقول وذلك لانه يلزم ان لا يكون فرق بين القادر والمجازاذ مجرد الاقتران لا اختصاص له بالقدرة فان فعل العبد يقارن حياته وعمله وارادته بخير ذلك من

صفاته ، فإذا لم يكن للقدرة تأثير الا مجرد الاقتران فلا فرق بين القدرة وغيرها
ومن هذه الطائفة من يقول ان قدرة العبد مؤثرة في صفة الفعل لا في اصله كما
يقوله الباطلاني ومن وافقه * « ومذهب » سلف الامة وأئمتها وجمهور اهل السنة
الخبئة للقدرة من جميع الطوائف يقولون ان العبد فاعل لفعله حقيقة . وان له قدرة
حقيقية واستطاعة حقيقة ولا ينكرون تأثير الاسباب الطبيعية بل يقولون بما دل عليه
الشرع والعقل من ان الله تعالى يخلق السحاب بالرياح وينزل الماء بالسحاب وينبت
النبات بالماء ولا يقولون القوي والطباع الموجودة في المخلوقات لا تأثير لها بل
يقرون بان لها اثرًا لفظاً ومعنى ، لكن يقولون هذا التأثير هو تأثير الاسباب
في مسبباتها والله تعالى خالق السبب والمسبب ومع انه خالق السبب فلا بد للسبب
من سبب آخر يشاركه ولا بد له من معارض يأنه فلا يتم اثره الا مع خلق الله
تعالى له بان يخلق الله تعالى السبب الآخر . يزيل الموانع * قل شيخ الاسلام
الإهمال والاقتوال والطاعات والمأاصي هي من العبد بمعنى انها قائمة به وحاصلة بحسبته
وقدرته وهو المتصف بها والمتحرك بها الذي يعود حكمها عليه . وهي من الله تعالى
بمعنى انه خلقها قائمة بالعبد وجعلها عملاً وكسباً كما يخلق المسببات باسبابها فهي من
الله تعالى مخلوقة له ومن العبد صفة قائمة به واقعة بقدرته وكسبه كما اذا قلنا حذفه
بالثمرة من هذه الشجرة وهذا الزرع من الارض بمعنى انه حدث منها ، ومن الله تعالى
بمعنى انه خلقه منها لم يكن بينهما تناقض قال فالحوادث تضاف الى خالقها باعتبار
والى اسبابها باعتبار كما قال تعالى « هذا من عمل الشيطان » وقال « ما انسانية الا
بالشيطان » مع قوله « قل كل من عند الله » واخبر ان العباد يفعلون ويصنعون
ويعملون ويؤمنون ويكفرون ويفسقون ويتقون ويصدقون ويكذبون ، وقد دلت
الدلائل القينية على ان كل حادث فاعله خالق فعل العبد من جملة الحوادث فمن
قال ان شيئاً من الحوادث افعال الملائكة والجن والاناس لم يخلقها الله
تعالى - فقد خالف الكتاب والسنة واجماع السلف والادلة العقلية ، والحاصل ان
مذهب السلف ومعني اهل السنة ان الله تعالى خلق قدرة العبد وارادته وفعله . ومن
العبد فاعل لفعله حقيقة وحدث لفعله والله سبحانه وتعالى جعله خالفاً له ومعدداً له

قلل تعالى « وما تشاؤون الا ان يشاء الله » ثابتة مشيئة العبد واخبر انها لا تكون الا بمشيئته تعالى * وهذا قول جمهور اهل السنة من جميع الطوائف وهو قول كثير من اصحاب الاشعري كآبي اسحق الاسفرائيني وامام الحرمين وغيرهما وهذا كثير في الكتاب والسنة يخبر تعالى انه يحدث الحوادث بالاسباب وكذلك دل على اثبات القوى والطبائع للحيوان وغيره قال تعالى « فانزلنا به الماء فاخرجنا به من كل الثمرات » وقال تعالى « يهدي به كثيراً » وقال تعالى « فاتقوا الله ما استطعتم » وقال تعالى « هو اشد منهم قوّة » واخرجت الارض انثقالها — وقيل يا ارض اباهي ما لك وما سمع اقلبي وغيض الماء — وارسلنا المرباع لوليع » ثم اشار في النظم الى مسألة عظيمة مبنية على ان افعال البري لا تطل فقال :

﴿ وجاز للولي يعذب الوري من غير ما جرم ولا ذنب جرى ﴾
 ﴿ فكل مامنه تعالى يحمل لانه عن فعله لا يسئل ﴾
 ﴿ فان يثب فانه من فضله وان يعذب فيحضر عدله ﴾
 (وجاز للولي) جل وعلا (يعذب الوري) الخلق والمراد به هنا ذوق العقول من الحيوان (من غير ما) زائدة لازيد تأكيدي الذي اي من غير (ذنب) اي اثم (ولا جرم) وهو يعني ما قبله (جرى) من العبد ولا صدر عنه فيجوز عليه تطلق عقلا ان يثب العاصي وان يعاقب الطائع لولا ما اخبر به من اثابة المطيع فلا يجب عليه واحد من الامرين

(اسئل ما) اي شيء (منه تعالى) من اثابة وعقوبة وخلق خير وشر (يحمل) اي يحسن فكل ما يصدر عن البارئ جل شأنه من الامر والخلق بالنسبة اليه حسن جميل حتى اثابة العاصي وعقوبة للمطيع (لانه) تعالى (عن فعله) الذي يصدر عنه (لا يسئل) كما قال تعالى « لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون » (فان يثب) عياده فانطمين وخلقته المتقين والثواب الجزاء (فانه) اي اناجته بالخير والجزاء الحسن (من فضله) تعالى الزائد وكرمه الجزيل لان تلقى الناس واعيدهم لا تعادل بجلالته ونعمه نعمة ايجاده من العدم الى الوجود فضلا عن سائر نعمه تعالى على عبده من

البصر والسمع وغيرهما والفضل العطاء عن اختيار لا عن اجتناب كما تزعمه الحكماء ولا عن وجوب كما نقوله المعتزلة (وان يذهب) عباده ولو المطيعين منهم (فيحض) اي خالص (عدله) تعالى والحض الخالص يعني انه لو عذبهم لعذبهم بعدله الخالص من شأبة الظلم لانه تعالى تصرف في ملكه والعدل وضع الشيء في محله من غير اعتراض على الفاعل عكس الظلم الذي هو وضع الشيء في غير محله مع الاعتراض على الفاعل ، واستدل لهذا بقوله تعالى « ان تعذبهم فانهم عبادك » يعني لم تصرف في غير ملكك بل ان عذبت عذبت من تملك وبقوله « لا يسئل عما يفعل » ويقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « ان الله لو عذب اهل سمواته واهل ارضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم لكانت رحمته خيراً لهم من اعمالهم » وتقدم هذا في شرح قوله ، لكنه لا يخلق الخلق سدى ، فان الحق كشيخه وجمع لم يرضوا بهذا و يرضوا اثبتوا الحكمة والملة في اماله تعالى على الوجه الذي شرحناه ، ومذهب الاشاعرة ان افعال الباري تعالى ليست معلقة بالاغراض والمصالح والضرر مالا جله يصدر الفعل عن الفاعل ، ويقولون ان الله تعالى يفعل هذه الحوادث عند الاسباب المقارنة لها وان ذلك عادة محضة ويحصلون اللام في افعاله لام العاقبة لا لام التعليل ، ومذهب الماتر يدية امتناع خلق فعله تعالى عن المصلحة ، ومذهب السلف ان الله تعالى خالق كل شيء وربه وملكه ويثبتون لله حكمة يفعل لأجلها قائمة به تعالى لا منفصلة عنه اذا علمت ذلك وطمسته

﴿ فلم يجب عليه فعل الاصلح ولا الصلاح ويح من لم يفعل ﴾

(فلم يجب عليه) سبحانه وتعالى (فعل الاصلح) اي الاقبح (ولا) يجب عليه ايضاً (فعل الصلاح) لعباده خلافاً للمعتزلة ، فمعتزلة البصرة قالوا بوجوب الاصلح في الدين ، وذهب معتزلة بغداد الى وجوب الاصلح في الدين والدنيا معاً ، وهذه المسئلة مترجمة في كتب القوم بمسئلة وجوب الصلاح والاصلح ولهذا قال (ويح) هذه كلمة ترجم وتوجع لقال لمن وقع في حكمة لا يستحقها وهي منصوبة على المصدر وفيه ترجم وتضاف كما هنا وضدها ويل فانها تعال للحزن والملاك ، فلن قلت كلن المناسب هنا

الايمان بكلمة ويل لاقتضاء المقام قلت بل الانسب كلمة ويج لانه يتوجب و يترسم
لاخوانه من الملة الاسلامية كيف استزلم الشيطان مع ظهور ادلة القرآن والسنة
للمذهب اهل السنة (من) اي شخصي بالغ عاقل (لم يفلح) اي لم يفز بمتابعة الحق
وموافقة الشريعة ، ورفض الباطل ومجانبة البدعة ، والفلاح من الكلمات الجوامع
وهو عبارة عن اربعة اشياء بقاء بلا فناء ، وغنى بلا فقر ، وعز بلا ذل ، وعلم بلا
جهل ، قالوا فلا كلمة في اللغة اجمع للخيرات منها ، والمذهب المعتزلة لوازم فاسدة تدل
على فساد منها ان القربان من التوافل صلاح فلو كان الصلاح واجبا وجب وجوب
الفرائض ، ومنها ان عدم خلق ابليس وجنوده اصلح للخلق وانفع وقد خلقه الباري
جل شأنه . وايضا انظاره وتمكينه وتمكين جنوده وجبر بانهم من الادي مجرى الدم في
ابشارهم ^(١) يتنافي مذهبهم فكان يلزمهم ان لا يكون شيء من ذلك والواقع خلافه
❖ فكل من شاء هداه يهتدي وان يرد ضلال عبد يعتد ❖

(لكل من) اي آدمي من خلقه (شاء) الله تعالى (هداه) المراد بالهدى هنا
التوفيق والالهام وهذه الهداية هي المستلزمة للاعتداء والمشبته ترادف الارادة لكل
من شاء الله تعالى هدايته من جميع خلقه (يهتدي) الهداية المطلوبة في قوله تعالى
« اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم » من التبيين والصديقين
والشهداء والصالحين [تنبيه] المشهور عند المعتزلة ومن مذهبهم ان الهداية هي الدلالة
الموصلة الى المطلوب فان لم تكن موصلة الى المطلوب فليست بهداية عندهم ، وعند
اهل الحق ان الهداية مجرد الدلالة على طريق يوصل الى المطلوب سواء حصل الوصول
والاعتداء او لم يحصل كما ذكرنا ذلك وقوله تعالى « واما ثمود فهديناهم فاستجبوا
المسمى على الهدى » (وان يرد) الله سبحانه وتعالى (ضلال عبد) من خلقه بترك
المأمور وارتكاب المحذور (يعتد) بارتكاب ذلك ، وانتهاك المحارم واقتحام المهالك ،
والضلال ضد الهدى فالتوفيق والغدلان ، من الحكيم المنان ، والتوفيق ارادة الله
تعالى من نفسه ان يفعل بعبده ما يصلح به العبد بان يجعله قادرا على فعل ما يرضيه
مريدا له محبا له مؤثرا له على غيره ويغض اليه ما يسخطه ويكرهه ، وهذا مجرد

فعله والمبدع على له ، ولم يرتض ابن القيم بتفسير التوفيق بأنه خلق الطاعة والخذلان خلق المصيبة لأن ذلك جنى على مذهب الجبر وانكار الاسباب والحكم [تنبيه] فهم من النظم ان البارئ جل وعلا يريد من المبيد ما لا يرضاه ولا يجبه ، فان الارادة لا تحتلزم الامر والرضى والمحبة ، وقالت المعتزلة يجتنم عليه ارادة الشرور والمعاصي والقبائح ، وقالوا يريد ما لا يقع ويقع ما لا يريد حتى زعموا ان اكثر ما يقع من عباده على خلاف مراده تعالى الله عن ذلك . والحاصل ان الامر والرضى والمحبة لا تكون الا في الخير ، والارادة قد تكون في الخير وقد تكون في غيره فهي تتعلق بكل ممكن كما تقدم قال الله تعالى « ولا يرضى لعباده الكفر » ان الله لا يأمر بالفحشاء » فان قلت قد قال « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » فالجواب الارادة التي نعنيها هي الارادة الكونية واما الارادة الدينية فهي توافد الرضى والمحبة

فصل

في الكلام على الرزق وهو اسم لما يسوقه الله تعالى الى الحيوان فياً كله وقد اشار الناظم الى ذكره بقوله

﴿ والرزق ما ينفع من حلال او ضده فحل عن المحال ﴾

(والرزق ما ينفع) المرتزق اي ينتفع المرتزق بمصولة له سواء كان ذلك المنتفع به (من حلال) وهو ما انجلت عنه التبعات وهو ضد الحرام ولهذا قال (او ضده) اي ضد الحلال وهو الحرام وهو ما منع منه شرعاً اما لصفة في ذاته ظاهرة كالسم والخمر او خفية كالرياء ومذكى الجحوس ونحوهم لانه في حكم الميتة — واما لخلل في تحصيله كالثياب والغصب ونحو ذلك فكل ذلك رزق لان الله تعالى يسوقه للحيوان فيتناوله ، ويتغذى به * وخالف المعتزلة لقوا الحرام ليس يرزق وفسروه نارة بمخلوك يأكله المالك وتارة بما لا يمنع عن الانتفاع به وذلك لا يكون الا حلالاً ، فيلزمهم على التفسير الاول ان ما يأكله الدواب ليس يرزق مع ظاهر قوله تعالى « وما من دابة في الارض الا على الله رزقها » فيكون مصادماً للقرآن ، لانه يقتضي ان كل دابة مرزوفة ، ويلزمهم على الوجهين ايضا ان من اكل الحرام طول عمره لم يرزقه الله

تمالى اصلا وهو خلاف الاجماع الحاصل من الامة قبل ظهور المعتزلة ان لا رازق الا الله تعالى وان استحق العبد للدم والولم على اكل الحرام ولهذا قال (فعل) اى زل وارجع (من الحال) وجه كونه محالا انه لا احد يبق بلا رزق ولا يمكن الا ان يأكل رزقه فعلى كل حال ، ما ذهب اليه المعتزلة ضرب من المحال ، ولهذا اوضح كون ذلك محالا بقوله

❦ لانه رازق كل الخلق وليس مخلوق بغير رزق ❦

❦ ومن يميت بقتله من البشر او غيره فبالقضاء والقدر ❦

(لانه) سبحانه وتعالى (رازق كل الخلق) كما في الادلة القرآنية والاحاديث النبوية مما لا يحصى الا بكلفة (وليس) يوجد (مخلوق) من سائر الحيوانات وبق (بغير رزق) فظهر فساد مذهب المعتزلة وحقية مذهب اهل الحق فان الله تعالى قسم بين خلقه معاشهم في الحياة الدنيا ومعلوم ان الحرام معينة لبعض الانام والله الفاعل لما يريد (ومن يميت) من سائر الحيوانات ، (بقتله) من سائر انواع القتل (من البشر) محرمة الانسان ذكرا كان او انثى (او غيره) من سائر الحيوانات لدفع توهم ان ما قتل منها ليس كذلك (ف) حوته (بالقضاء) اى بقضاء الله تعالى وهو لغة الحكم وعرفا ارادة الله تعالى الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه فيما لا يزال (والقدر) بقربك الحال وتسكن مصدر قدرت الشئ بفتح الدال عطفة اذا احطت بمقداره وال فيه وفي القضاء عوض عن مضاف اليه اى بتقدير الله تعالى لذلك * وهو عند المائر بديهة تهدده تعالى ازلا كل مخلوق بمجده الذي يوجده من حسن وقبح ونفع وضرر وما يحويه من زمان ومكان وما يترتب عليه من طاعة وعصيان وثواب وعقاب وخفران * وعند الاشاعرة ايجاد الله تعالى الاشياء على قدر مخصوص وتقدير معين في ذواتها واسواها طبق ما سبق به العلم وجرى به القلم ، اذ اعلمت هذا مم ما قدمناه تحت قوله وكل ما يفعله العباد - البيتين علمت ان القدر عند السلف ما سبق به العلم وجرى به القلم بما هو كائن الى الابد ، وانه عز وجل قدر مقادير الخلائق وما يكون من الاشياء قبل ان يكون في الازل ، وعلم سبحانه وتعالى انها تقع في اوقات معلومة عنده تعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها ، فقوله ومن يميت بقتله الى آخره المراد ان المقتول يميت باجله اى الوقت المحدد لموته

لا كما يزعم بعض المعتزلة من أن الله تعالى قد قطع عليه الاجل ، والحق عند اهل الحق ان المقتول ميت في الوقت الذي قدره الله تعالى له ، وعلم انه يموت فيه لا كما زعمت المعتزلة انه قد قطع عليه الاجل يعني انه لم يوصله اليه وانه لو لم يقتل لعاش الى امد هو اجله الذي علم الله تعالى موته فيه لولا القتل فهم يقطعون بامتداد العمر لولا القتل ، وزعم ابو الهذيل منهم انه لو لم يقتل مات في ذلك الوقت البتة ، وقول غيره لو لم يقتل لجازان يموت في ذلك الوقت وان لا يموت ، وهو مذهب اهل السنة يعني الى اجله الذي اذا جاء لا يتأخر عنه ولا يتقدم كما قال تعالى « فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » . والحاصل ان المقتول مات باجله الذي اجله الله تعالى لا يتقدم موته عليه لحظة ولا يتأخر عنه لحظة فانه عز وجل حكم باجل العباد على علم من غير تردد ، واما الاحاديث التي فيها ان بعض الطاعات تزيد في العمر مثل صلة الرحم ونحو ذلك مما جاء انه يقصر العمر فهذا في الصحف التي يقع فيها المعصية والاثبات ، وعلم الله تعالى لا يقع فيه تغيير ولا زيادة ولا نقصان كما مر ، والحق ان الاجل واحد لا كما زعم الكمي ان للمقتول اجلين القتل والموت وانه لو لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو الموت ، ولا كما زعمت الفلاسفة ان الحيوان اجلاً طبيعياً قبل وفاته الانسان ان يبلغ مائة وعشرين سنة وموته عندم به بفعل رطوبته وانطفاء حرارته الغريزيتين — واجلاً آخر غير الطبيعي اختراعه يحسب الآفات والامراض ولرد هذه المذاهب الباطلة والمقائيد الفاسدة العاطلة اشير بقوله :

﴿ ولم يفت من رزقه ولا الاجل شيء فدع اهل الضلال والخطل ﴾
(ولم يفت) على المقتول ولا غيره (من رزقه) المقسوم له في علم الملك الحي القيوم شيء قل ولاجل (ولا) فانه ايضاً من (الاجل) المحتوم (شيء) ولا لحظة واحدة (فدع) اي اترك وجانب (اهل الضلال) منه طوائف الاعتزال فانهم قد ضلوا الطريق القويم ، واخلوا عن الصراط المستقيم ، (و) دع اهل (الخطل) وهو بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة الخفة والسرعة والكلام الفاسد الكثير وهذا مناسب لحال الفلاسفة لسرعة كلامهم وثنيقه مع ما فيه من الاضطراب وكثرة الخطأ وقلة الصواب والتناقض والفحكم بالقول بالانحوض فيما لا نعلم حقيقته الا بالتلقى عن الرسول ، لكم لهم من حقوة باردة ومقالة فاسدة .

الباب الثالث

في الاحكام والكلام على الايمان ومتعلقات ذلك
اعلم وفقني الله واياك وساير المسلمين لمرضاته ان طرق الناس قد اختلفت في
هذه التكليف وحكمته مع كون الله تعالى لا يتنفع بطاعة ولا تضره معصية ، وحسبك
ما يدل عليه العقل الصريح والنقل الصحيح ، اما اتباع الرسل الذين هم اهل البصائر
فحكمة الله عز وجل في تكليفهم ما كلفهم به اعظم ، اجل عندم مما يخطر بالبال
او اعرب به المقال فيشهدون له سبحانه في ذلك من الحكم الباهرة والاسرار
المطمنة اكثر مما يشهدونه في غلوفاته وما تضمنته من الاسرار والحكم ويعلمون
مع ذلك انه لانسبة فيما اطلمهم سبحانه عليه من ذلك الى ما طوى طمعه عنهم واستأثر به
دينهم وان حكمته في امره ونهيه لانه جل وعلا اهل ان يعبدوا الى هذا المقام اشار بقوله
﴿ وواجب على العباد طرا ان يعبدوه طاعة وبرا ﴾

(وواجب على العباد طرا) اي جميعا وهم منصوب على المصدر او الخالف
(ان يعبدوه) سبحانه وتعالى (طاعة) اي لاجل الطاعة وامثال الامر لا ندب
الخلق اليه من التكليف على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام (ذبرا) اي لأجل
البر والاحسان الناشئ عنها المحبة فهو سبحانه اهل ان يعبدوا واهل ان يكون الحب
كله له والعبادة له حتى لو لم يخلق جنة ولا ناراً ولا وضع ثواباً ولا عقاباً لكأن
جل شأنه اهلاً ان يعبد اقصى ما ثناله قدرة خلقه من العبادة ، وفي الفطرة والعقل
ما يقتضي شكره وافراده بالعبادة كما فيها ما يقتضي تناول المنافع واجتناب المضار
فان الله تعالى فطر خلقه على محبته والاقبال عليه واجتهاد الوسيلة اليه وانه لا شيء على
الاطلاق احب الى العباد منه ، وان فسدت فطر اكثر الخلق بما طرأ عليها
مما اقتطعها واحتالها عما خلق فيها كما قال تعالى « فاقم وجهك للدين حنيفاً فطرة
الله التي فطر الناس عليها » فبين سبحانه ان اقامة التوجه وهو اخلاص القصد وبذل
الوسع لدينه المتضمن محبته وعبادته حنيفاً مقبلاً عليه ممرضاً عما سواه هو فطرته التي
فطر عليها عباده فلو خلوا ودواعي فطرم لما مالوا عن ذلك ولا اختاروا سواه ولكن
غيرت الفطر وافسدت كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « ما من مولود الا يولد الا يولد

على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة جماء هل تحسبون فيها من جدعاء حتى تكونوا انتم تمجذونها^(١) ثم يقول ابو هريرة اقرؤا « فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون - منيبين اليه » ومنيبين نصب على الحال من المفعول اي فطرم منيبين اليه والاناة اليه تتضمن الاقبال عليه بمحبته وحده والاعراض عما سواه واعلم انه لا يمكن احداً من خلقه قط ان يعبده حق عبادته ولا يولييه حق من المحبة والحمد ولهذا قال الفضل خلقه واكملهم واعرفهم به واحبهم اليه واطوعهم له لا احصي ثناء عليك * ولما كانت عبادته سبحانه وتعالى قايمة لمحبه واجلاله و كانت المحبة نوعين محبة لنشأ عن الانعام والاحسان فتوجب شكراً وعبودية بحسب كمالها وتقصانها ، ومحبة لنشأ عن جمال المحبوب وكاله فتوجب عبودية وطاعة امر واجتناب نهي اكل من الاولى ، وكان الباعث على الطاعة والعبودية لا يخرج عن هذين النوعين - قال الناظم عاطفاً امثال الامر والانتفاء عما عنه الزجر

❖ ويفعلوا الفعل الذي به امر حتماً ويتركوا الذي عنه زجر ❖

(و) أن (يفعلوا) يعني المباد (الفعل الذي به امر) سبحانه وتعالى فان كان على سبيل الحتم والتأكيدهم على الوجوب وان كان على سبيل الندب والارشاد فعلي الندب ولهذا قال (حتماً) اي لازماً يعني انهم يفعلون ما امر الله به امرأ على سبيل الحتم والالزام واما اذا كان الامر لا على سبيل الحتم ففعله غير لازم لم يل هو مندوب (و) ان (يتركوا) الشيء (الذي عنه زجر) ولا يخفى ان الزجر يفيد التحريم لان معنى الزجر المنع ، فان لم يكن على سبيل الزجر والتحريم فيكون للكرهية وخلاف الاولى وتركه على سبيل الندب والاستحباب ، فتكون الطاعة تارة تقع عن محبة وشوق واخرى عن خوف ومقروء بحب واما من اتى بصورة الطاعة خوفاً مجروداً عن الحب فليس بطيع ولا عابد وانما هو كالمكره او كاجير السوء ان اعطى عمل وان لم يعط كفو وابق

[١] هكذا وجدناه في الاصل والمختصر وقد اخرج الامام البخاري بلفظ « ما من مولود الا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جماء هل تحسبون فيها من جدعاء » ثم يقول الخ . . .

❦ فصل ❦

في الكلام على القضاء والقدر غير ما تقدم قال

❦ وكل ما قدر او قضاه فواقع حتما كما قضاه ❦

(وكل ما) اي كل شيء (قدر) . سبحانه وتعالى (او قضاه) من سائر الاشياء (فواقع حتما) لازما (كما قضاه) اي كما حكم به وقدره حسبما سبق به طمعه وجري به القلم في ام الكتاب الذي كتبه قبل ان يخلق السموات والارض والمخلوقين . بين اللف عام المذكور في قوله تعالى « ما احاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها » قال في النهاية قد تكرر في الحديث ذكر القدر وهو عبارة عما قضاه الله تعالى وحكم به من الامور ، وقال في القضاء انه الفصل والحكم وقد تكرر في الحديث ذكر القضاء واصله القطع والفصل وقضاه الشيء احكامه وامضاؤه والفراغ منه فيكون بمعنى الخلق ، وقال الازهري القضاء والقدر امران متلازمان لا ينفك احدهما عن الاخر لان احدهما بمنزلة الاحاس وهو القدر والاخر بمنزلة البناء وهو القضاء فمن رام الفصل بينهما فقد رام هدم البناء وتقضه ، فقوله في النظم . فواقع حتما كما قضاه . اشارة الى ان الله تعالى قدر الاشياء في الازل وعلم سبحانه انها ستقع في اوقات معلومة عنده على صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها وقضاهما من غير زيادة ولا نقص ، وقصد بذلك الرد على المعتزلة القدرية المنكرة لسبق العلم بالاشياء قبل وجودها وزعمهم ان الله تعالى لم يقدر الامور ازلا ولم يكسبها ولم يتقدم له علم بها وانما يأتفها علما حال وقوعها وهو لا . اقترضوا ، واما القدرية المثبتة لسبق العلم بالاشياء انما خالفوا السلف في زعمهم ان افعال العباد مقدورة لهم واقعة منهم على جهة الاستقلال لا اذن ولا صنع للباري في ذلك كما مر الكلام على ذلك ❦ وليس واجب على العبد الرضى . بكل مقضي . ولكن بالقضاء ❦

(وليس واجب على العبد) المكلف (الرضى) وهو سكوت القلب والطائفة الى قدم اختيار الله للعبد انه اختار له الافضل فيرضى به . قال المحقق الرضى بالله اعلى من الرضى بما من الله وليس من شرط الرضى ان لا يحس بالألم والمكروه ، بل ان لا يمترض على الحكم وان لا يتسخطه ، واجمع العلماء على ان الرضى

مستحب موه كد استجابته واختلافوا في وجوبه على قولين . وكان شيخ الاسلام يذهب الى القول باستجابته ، قال ولم يجيء الامر به كما جاء بالعبر وانما جاء التناء على اصحابه ومدحهم . قال ابن القيم ولا سيما عند من يرى ان الرضى من جملة الاحوال التي ليست مكتسبة وانه موهبة محضة فكيف يوصف به وليس مقدوراً . واما الرضى بقضاء الله فهو المشار اليه بقوله لا يجب الرضى (بكل مقضي) بل حكم المقضي لا بد فيه من التفصيل لانه اما ان يكون مقضيا دينيا شرعيا . فالواجب على العبد ان لا يختار في هذا النوع غير ما اختاره له ربه وسيده فاختيار العبد خلاف ذلك مناف لايمانه وتسليمه ورضاه بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد رسولاً ، واما ان يكون كونياً قدر ياد هذا منه ما لا يسخطه الله كالمصائب التي يتلى عبده بها فهذا لا يضره فراره منها الى القدر الذي يرضى عنه ويكشفها وليس في ذلك منازعة للربوبية وان كان اية منازعة للقدر بالقدر ، فهذا تارة يكون واجبا ، وتارة يكون مستحبا ، وتارة يكون مباحا مستوي الطرفين ، وتارة يكون حراما ، وتارة يكون مكروها . فاللغرض الذي لا يجبه الرب ولا يرضاه مثل المصائب والقنوب ، فالعبد مأثور بسخطه ومنهى عن الرضى به وهذا هو التفصيل الواجب في الرضى بالقضاء المشار اليه بقوله (ولكن ايجب الرضا) بالقضاء) فان لفظ الرضا بالقضاء لفظ محمود مأثور به وهو من مقدمات الصديقين فصائر له حرمة اوجبت لطائفة قبوله من غير تفصيل وهم القدرية والمرجئة ، والجبرية ، وكل على سبيل ضلال . والحق في ذلك التفصيل قد رضى بقضاء الله تعالى الذي هو خلقه الذي امرنا ان نرضى به ولا نرضى من ذلك بالمقضي مما نهانا عن الرضى به فنرضى بالقضاء ونسخط من المقضي ما لا يجبه الله تعالى ورضاه ولهذا قال —

لانه من . فعلاه تعالى وذلك من فعل الذي تعالى

(لانه) اي القضاء (من فعله) اي من فعل الله سبحانه و (تعالى) وهذا احد الاجوبة عن الرضى بالقضاء فنرضى بفعل الله تعالى دون المعصية الصادرة من العبد وهذا ونحوه لا يتمشى على قواعد اصول من يجعل حجة الرب ورضاه ومشيئته واحدة فان من قال كل ما شاء الله تعالى وقضاء فقد اسبه ورضيه لا يحسن منه ولا عبده وهذا التفصيل كما لا يخفى ، وايضا هذا انما يصح عند من جعل القضاء غير المقضي ،

والفعل غير المفعول ، وهو مذهب السلف . واما من لم يفرق بينهما فكيف يصح هذا عنده وان الله جل شأنه لم يأمر عباده بالرضى بكل ما خلقه وشاءه (وذلك) اي المقتضى المبغوض لله تعالى ورسوله من المعاصي والظلم والعدوان ونحوها لا يرضى به العبد لانه (من فعل) الشخص (الذي نقالا) تفاعل من قلاه كرماء رلفه وابغضه اي من فعل الذي اتى بما يبغضه الله تعالى بآتيانه به وملاسته له ، وفعله الذي فعله من المظالم والمعاصي والاشياء المبغوضة للباري سبحانه وتعالى ، فاقى بما يوجب بغضه ويكرهه فهذا لا يسوغ الرضى به . وسر المسئلة ان الذي الى الرب منها غير مكروه وانما المكروه المسخوط هو ما للعبد منها * قال الحافظ ابن عبد الهادي رحمه الله تعالى القضاء يراد به ثلاثة اشياء [احدها] الامر والنهي فهذا الرضى به واجب [والثاني] الكفر والمعاصي فهذا الرضى به ليس بواجب [والثالث] المصائب التي تصيب العبد قبل الرضى بها واجب او مستحب ، ثم يقال القضاء الذي هو صفة الله تعالى الرضى به واجب ، واما المقتضى وهو الكفر والمعاصي التي هي افعال المباد فالرضى بها ليس بواجب انتهى . وقصوده ولا جائز * وفي تائية شيخ الاسلام ابن تيمية

وقال فربق نرضى بقضائه ولا نرضى بالمقتضى لا يبحر غلة

وقال فربق نرضى باضافة اليه وما فينا فلتقى بسخطة

نرضى من الوجه الذي هو خلقه ونسخط من وجه اكتساب بحيلة

قال الطوفي في شرح التائية المذكورة [الثالث] قول من قال نرضى بالقضاء

الذي هو تقديره ولا نرضى بالمقتضى الذي هو افعالنا القبيحة ، قال وبهذا اجاب

بعض اهل السنة للمعتزلة عن قولهم لو كان الكفر بقضاء الله تعالى لوجب الرضاء به ،

لان الرضى بالقضاء واجب لكن الرضى بالكفر كفر فلا يكون بقضاء الله تعالى ، فاجابهم

بالفرق بين القضاء والمقتضى [الرابع] قول من قال نرضى بالمقتضى من حيث انه خلق

الله ومراده ، ونسخطه من حيث هو مكتسب لنا ، وهذا من باب اختلاف الجهتين

فان قلت ليس الى العبد شيء منها قلنا هذا هو الجبر الباطل الذي لا يمكن صاحبه التخلص

من هذا المقام الصيق ، والتدري اقرب الى التخلص منه من الجبري ، واهل السنة

المتوسطون بين القدرية والجبرية هم اسعد بالتخلص منه من الفريقين .

— فصل في الكلام على الذنوب ومتعلقاتها —

اعلم وقلك الله تعالى ان فرقة المعتزلة من اول فرقة اسسوا قواعد اخلاف لما ورد به ظاهر السنة وجرى عليه السلف الصالح من الصحابة والتابعين لم باحسان رضى الله تعالى عنهم في باب العقائد ، وذلك ان رئيسهم واصل بن عطاء اعتزل مجلس الحسن البصري بقرار ان مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر و ثبت منزلة بين المنزلتين ، فقال له الحسن اعتزل عنا فسموا المعتزلة ، واما اهل السنة فلم يخرجوه من الاسلام ولم يحكموا عليه بخلود في النار وانما هو فاسق بكبيرته مؤمن بايمانه وهو تحت مشيئة الله تعالى ولهذا قال

﴿ ويفسق المذنب الكبيره كذا اذا اصر بالصغيره ﴾

(و يفسق) المسلم المكلف (المذنب بالكبيرة) اصل الفسوق الخروج عن الاستقامة وصحي الرجل فاسقا لخروجه عن امر الله والمذنب هو المتعترف للذنب وهو الاثم ، والكبيرة كل مصيبة فيها حد في الدنيا او وعيد في الآخرة ، والصواب تقسيم الذنوب الى كبيرة وصغيرة (كذا) اي مثل اتيانه الكبيرة (اذا اصر) على الجريمة الصغيرة يقال اصر على الشيء اذا لزمه ودأبه واكثر ما يستعمل في الشر والذنوب واما من اتبع الذنب الصغير بالاستغفار لليس بفسق عليه وان تكرر منه فمن اصر فانه يفسق حتى (بالصغيرة) لان الاصرار بصير الصغيرة في حكم الكبيرة قال بعض العلماء تصير الصغيرة كبيرة بجمعة اشياء : الاصرار عليها ، والتهاون بها والفرح بها والافتخار بها ، وصدورها عن عالم فيعتقدى به لها ، ثم ذكرها عليه اهل السنة من ان اتيان الجريمة وان كانت كبيرة لا يخرج بها الشخص المؤمن من الايمان بقوله

﴿ لا يخرج المرء من الايمان بموبات الذنب والمصيان ﴾

(لا يخرج المرء) هو بثلاث الميم الانسان (من الايمان) الاتي تعرفه فيما بعد (بموبات الذنب) متعلق بقوله لا يخرج والموبات المهلكات جمع موبقة سميت الجريمة الكبيرة بذلك لانها سبب لاهلاك مرتكبها في الدنيا بما يترتب عليها من العقاب وفي الآخرة من العذاب وتفاصيل ذلك كثيرة جدا ، والمراد ان الانسان

لا يخرج من الايمان بملابسته واثباته بمواقف الذنوب التي هي اكبر الكبائر وال في
الذنب للجنس والاصحراق فيشمل كل الذنوب (والمعصيات) دون الشرك
بالله والكفر به باي انواع المكفرات فان ذلك يخرج من الدين
بقيين ، والمعصيان ضد الطاعة وهو يرادف الذنب والاثم والجرم * وقد اختلف
الناس في هذه المسئلة على طرق ، فطريق الخوارج ان من ارتكب كبيرة من الذنوب
بل والصغيرة لان عدم كل ذنب كبيرة نظرا لعظمة من عصي وكل كبيرة كفر
— يخرج من الايمان ، يدخل الكفر ويخلد في النار ، وطريق المعتزلة انه يخرج من
الايمان ولا يدخل في الكفر فهو في منزلة بين الكفر والايمان ، ومن اصولهم اثبات
المنزلة بين المنزلتين كما مر ، ومع ذلك هو خالد في النار مع قولهم ان مرتكبي الكبائر
ليسوا بكفار ، هذا كله عند الطائفتين ما لم يتوبوا قبل معاينة الموت ، والحق مذهب
اهل الحق من اهل السنة ان مرتكبي الكبائر في مشيئة الله تعالى وعفوه لان اصل
الايمان موجود ، ونصوص الكتاب والسنة لا تدل الا على هذا كقوله تعالى « يا ايها
الذين امنوا كتب عليكم القصص في القلبي » الآية وفي ذلك يقول « فمن عني له
من اخيه شيء » فساء اخا وقال صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى
« ابن آدم لو افيتني بقراب الارض خطايا ثم اتيتني لا تشرك بي شيئا اتيتك بقرابها
مغفرة » أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وفي حديث الشفاعة « اخرجوا
من النار من في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان » فالتوحيد من اعظم بل اعظم اسباب
المغفرة فمن فقد فقد المغفرة ومن جاء به فقد اتى باعظم اسباب المغفرة قال الله تعالى
« ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » فذلك الآية مع حديث
انس ان من جاء مع التوحيد بل الارض خطايا لقيه الله تعالى بملئها مغفرة مع مشيئة
الله تعالى فان شاء غفر له وان شاء واخذه بذنوبه ثم كانت عاقبته ان لا يخلد في النار
بل يخرج منها ثم يدخل الجنة ، فدل الكتاب والسنة واتفاق الفرقة الناجية على انه
لا يخلد في النار احد من اهل التوحيد * واما آية النساء « ومن يقتل موطئا متعمدا »
فلها نظائر امثالها من نصوص الوعيد كقوله تعالى « ومن يمس الله رسوله فان له
نار جهنم خالدين فيها ابدا » وكذلك ما ورد من السنة كقوله صلى الله عليه وسلم

وسلم من قتل نفسه بمجديدة فحديده في يده يتوجأ بها ^(١) خلفاً مخلداً في نار جهنم «
ونظائره كثيرة ، فقالت فرقة في الكلام اضمار ، فمنهم من قال باضمار الشرط
والتقدير فجزاؤه كذا ان جازاه او ان شاء ، ومنهم من قال باضمار الاستثناء
والتقدير فجزاؤه كذا الا ان يغزو ، وقالت فرقة هذا وعيد واخلاف الوعيد
لا يذم بل يمدح ، فيجوز على الله تعالى اخلاف الوعيد لا اخلاف الوعد ، والفرق
بينهما ان الوعيد حقه فاخلافه عفو وعبية واسقاط ذلك موجب كرمه وجوده واحسانه
والوعد اوجبه على نفسه بوعده والله تعالى لا يخلف الميعاد ، وعلى كل حال قد اقام
الدليل على ذكر الموانع من انقاذ الوعيد بعضها بالاجماع ، وبعضها بالنص ، فالتوبة
مانع بالاجماع ، والتوحيد مانع بالنصوص المتواترة التي لا مدفع لها ، والحسنات العظيمة
الملاحية مانعة ، والمصائب المكفرة مانعة ، واقامة الحدود في الدنيا مانع بالنص ، فلا
تعمل هذه النصوص واضعاف اضعافها فلا بد من اعمال النصوص من الجانبين ، وعلى
هذا بناء مصالح الدارين ومفاسدهما وبناء الاحكام الشرعية والاحكام القدرية ،
وهو مقتضى الحكمة السارية في الوجود وبه ارتباط الاسباب ومسبباتها خلقاً وامراً
وقد جعل الله تعالى لكل ضد ضدًا يدافعه ومانعاً يمانعه ويكون الحكم للغالب منها
* والخاصل والله اعلم كون المذنب المني ^(٢) وان كثرت ذنوبه وعظمت خطاياها في
مشيئة مولاه ، ان شاء عذبه وان شاء عافاه ، وعلى كل حال ، خلود اهل التوحيد
في النار من المحال ، فالصواب اجتنابه والتمويل على مذهب اهل الحق . ولما كان من
متعلقات الذنوب التوبة وكانت واجبة على كل من تلبس بذنوب ذكر ذلك بهوله

﴿وواجب عليه ان يتوباً من كل ما جرى عليه حوباً﴾

(وواجب) وجوب لزوم (عليه) اي المذنب (ان يتوباً) بالف الاطلاق للوزن
اي ان يرجع فالتوبة اصل كل مقام ومنتاح كل حال فمن لا توبة له لا مقام له ولا
حال ، قال النووي اصل التوبة لغة الرجوع والمراد بالتوبة هنا الرجوع عن الذنب
انتهى ، فهي الرجوع عن الذنب بان يقطع عنه ويندم عليه ويعزم على ان لا يعود اليه
ويرضي الآدمي عن ظلامته ان تملكت به ، وقال بعضهم التوبة الواجبة الرجوع عما

(١) اي يضرب بها نفسه (٢) اي المنسوب الى الملة الاسلامية ١٠ ش

كان مذموماً في الشرع من ترك واجب أو فعل محرم إلى ما هو محمود في الشرع *
قال النووي رحمه الله تعالى أركانها ثلاثة الافلاح والندم على فعل تلك المصيبة
والعزم على أن لا يعود إليها أبداً ، وإن لا يفرغ انتهي ، فإن كانت المصيبة لآدمي
فلها ركن رابع وهو التحلل من صاحب ذلك الحق ، وأصلها الندم وهو ركنها الأعظم *
وقد فسرت الصحابة رضي الله تعالى عنهم كما يرى المؤرخون من عمر وعلي وابن مسعود
التوبة بالندم ، ومنهم من فسرها بالعزم على أن لا يعود ، وقد روي ذلك سرفوعاً من
وجه فيه ضعف لكن لا يعلم مخالف من الصحابة في هذا ، وكذلك التابعون من بعدهم وفي قوله
(من كل ما) أي شيء (جزء) أي قاد وجذب (عليه) أي المذنب (حوباً) أي
اثماً والحبوب بالضم الهلاك والبلاء ومراد الناظم من ذلك من كل ما جر عليه الهلاك
وبلاء — اثنار بوجود التوبة من كل ذنب كبير أو صغير ، وهذا مما اتفق عليه
الملاء فانهم اتفقوا على أن التوبة من كل معصية واجبة على الفور لا يجوز تأخيرها
سواء كانت صغيرة أو كبيرة ، وإنها من مهمات الاسلام وقواعد الدين المتأكدة ،
ودجوبها عند أهل السنة بالشرع ، وعند المنزلة بالعقل * وظاهر النصوص القرآنية
والاحاديث النبوية والآثار السلفية على أن من تاب لله توبة نصوحا واجتمعت
شروط التوبة في حقه أنه يقطع بقبول توبته كرمائه فضلاً ، وعرفنا قبولها بالشرع
والاجماع خلافاً للمعتزلة ، أما في حق قبول توبة الكافر بالاسلام فهذا بالاجماع كما
قله غير واحد ، قال النووي في شرح مسلم وغيره توبة الكافر من كفره قبولها
مقطوع به ، وأما قبول توبة المذنب النصوح بشروطها فقول الجمهور وكلاء ابن عبد البر
يدل على أنه اجماع ، ومن الناس من قال لا يقطع بقبول التوبة بل يرجي وصاحبها
تحت المشيئة منهم امام الحرمين ، وإلى قبول التوبة فضلاً وكرماً أشار بقوله

﴿ ويقبل المولى بمحض الفضل من غير عبد كافر منفصل ﴾

﴿ ما لم يذب من كفره بضده فيرتجع عن شره وصدده ﴾

(ويقبل المولى) الذي هو رب العالمين ذو الكرم الواسع (بمحض) أي خالص
(الفضل) والكرم من غير وجوب عليه تعالى ولا الزام (من) كل عبد مذنب تاب

الى الله تعالى توبة نصوحا بشرطها المذكورة فاذا اجتمعت قبلت التوبة ولا بد ان تكون من شخص مسلم (غير عبد كافر) بالله ورسوله (منفصل) عن الدين اما برودة او كان كافرا أصليا فلا تقبل توبته من الذنوب (ما لم ينسب) اي يرجع (من كفره) فيسلم ويتصافى من بعد رجوعه عن الكفر (بضده) من الاسلام فان كان مرندا بانكار ما علم من الدين بالضرورة ايجابا وتحريما فيرجع عن انكاره ذلك ويقر ويدعن حسبا جاء به النبي الكريم وان كان مشركا او معتقدا ان الله شريكا يستقل بالذبح والضرر وعلم النبي بما استأثر الله تعالى بعلمه (ف) لا يقبل منه ما لم (يرجع عن شركه) الذي كان متصفا به (وضده) اي اعراضه عن الدين واتباع سيد العالمين بان يدعن وينقاد لشرعية خير العباد مسلما خاضعا مقبلا بقلبه وقالبه خالعا ما كان عليه فهذا يقبل اسلامه اجماعا * واما المذنب فزعم بعض الناس انه لا يقطع بقبول توبته مع استيفاء الشروط متعللا بقوله تعالى « ان الله لا يقفر ان يشرك به ويفقر ما دون ذلك لمن يشاء » فجعل كل الذنوب تحت المشيئة وربما تعلقوا بمثل قوله تعالى « يا ايها الذين آمنوا آمنوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم » وبقوله « وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم » والظاهر ان هذا في حق التائب لان الاعتراف يقتضي الندم والصحيح قول الجمهور ، وهذه الآيات لا تدل على عدم القطع فان الكرم اذا اطمع لم يقطع من رجائه المطمع ، ومن هنا قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان عسى من الله واجبة ، وقد ورد جزاء الايمان والعمل الصالح بلفظ عسى ايضا فلم يدل ذلك على انه غير مقطوع به كما في قوله « انما يعمر مساجد الله » الآية واما قوله تعالى « ويفقر ما دون ذلك لمن يشاء » فان التائب عن يشاء ان يقفر له كما اخبر بذلك في مواضع كثيرة من كتابه [تنبيهات] الاول اختلاف الناس هل تكفر الاعمال الصالحة الكبار والصغائر ام لا تكفر سوى الصغائر قال الحافظ ابن رجب والصحيح قول الجمهور ان الكبار لا تكفر بدون التوبة لانها فرض لازم على العباد ، واما النصوص المتضمنة معقورة الذنوب وتكفير السيئات للثنين فانه سبحانه وتعالى لم يبين في الآيات خصال التقوى ولا العمل الصالح فان من جملة ذلك التوبة النصوح ومن لم ينسب فهو ظالم غير متقي .

[الثاني] تقدم ان الصحيح المتحد وجوب التوبة حتى من الصفات كالكبائر وقيل لا تجب من الصفات توبة لانها تقع مكفرة باجتناب الكبائر لقوله تعالى « ان تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا نَهَوْا عَنْهُ نَكُفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخِلَ كَرِيمٍ » [الثالث] تنازع الناس في العبد هل يصير الى حال يتمتع عليه فيه قبول التوبة اذا ارادها فصوب شيخ الاسلام قدس الله روحه ان التوبة ممكنة من كل ذنب لمن ارادها ويمكن ان الله ينفّر له وهذا الذي عليه اهل السنة والجمهور ، وقد فرض بعض الناس ان من توسط ارضا مضمومة ومن توسط جرحى فكيف ما تحرك قتل بعضهم فقيل هذا لا طريقه الى التوبة والصحيح ان هذا وغيره اذا تاب قبل الله توبته [الرابع] نصح التوبة في المعتد من ذنب مع الاصرار على آخر عند السلف والخلق * قال شيخ الاسلام ومن تاب من بعض ذنوبه فالتوبة تقتضي مغفرة ما تاب منه فقط وما علمت فيه نزاعا الا في الكافر اذا اسلم فان اسلامه يغفر له الكفر ، وهل يغفر له الذنوب التي فعلها في حال كفره ولم ينب منها في الاسلام على قولين معروفين الصحيح انه اذا لم ينب من الذنب بقي على حكمه ولا يغفر الا بمشيئة الله تعالى كغيره من المسلمين الذين عملوا في الاسلام انتهى * واذا تاب الانسان توبة عامة فهي تتناول كل ما رآه ذنباً لان التوبة العامة تتضمن عزماً عاماً لفعل المأمور وترك المحذور ونداماً عاماً على كل محذور^(١) [الخامس] من اغتاب انساناً او قذفه ونحوه هل يشترط لصحة توبته اعلامه بذلك واستحلاله من ذلك ، اما المال وما يجوز ان يتناض عنه بمثله او قيمته فلا بد من الردان قدر ، قال في الهداية مظالم المباد تصح التوبة منها على الصحيح في المذهب ، وهو قول ابن عباس ، ومن مات فادماط عليها كان الله عز وجل المجازي للمظلوم عنه يعني بحيث لم يقدر على رد المظلمة ، وفي الرعاية يرد ما اثم به وتاب بسببه يبدله الى مستحقه او ينوي ذلك اذا امكنه او تغدر ردة في الحال ، فالشهور عند الجمهور لا يجب الاعلام ولا الاستحلال * قال شيخ الاسلام انه قول الاكثرين وانه ان تاب من قذف انسان او غيبته قبل علمه به لا يشترط لتوبته

(١) انما اظهر لفظ المحذور مع ان المقام مقام اضممار لثلاث يعود على لفظ المضاف

وهو ترك فيتنهز المعنى لان التدم شرط ان يكون من المحذور لا من تركه ا. ش

اعلامه والتخل منه واختاره القاضي ، قال عبد الله ابن المبارك لسفيان بن عيينة التوبة من الغيبة ان تستغفر لمن اغتبتك قال سفيان بل تستغفره ^(١) مما قلت فيه فقال ابن المبارك لا تؤذه مرتين ، ومثل قول ابن المبارك اختار شيخ الاسلام وابن الصلاح الشافعي ، قال شيخ الاسلام واختار اصحابنا انه لا يعلمه بل يدعو له دعاء يكون احسانا اليه في مقابلة مظلومته فان تضرر الانسان بما علمه من شتمه ابلغ من تضرره بما لا يعلم ثم قد يكون الاعلام سبب العدوان على الظالم او لا ^(٢) اذ النفوس لا تقف غالبا عند العدل والانصاف ^(٣) وايضا فيه زوال ما كان بينهما من كمال الالفة والمحبة او تجديد القطيعة والبغضة والله تعالى امر بالجماعة ونهى عن الفرقة ، فعلى هذا لو سأل المذنب: المسبوب قاذفه هل فعل ذلك ام لا لم يجب عليه الاعتراف على الصحيح من الروايتين اذ توبته صحت في حق الله تعالى بالندم وفي حق العبد بالاحسان اليه بالاستغفار ونحوه وهل يجوز الاعتراف او يستحب او يكره او يحرم ، الاشبه ان ذلك يختلف باختلاف الاحوال وعلى هذا لو استحلح على ذلك جاز له ان يحلف ويبرئ لانه مظلوم بالاستحلاف فاذا كان تاب وصحت توبته لم يبق لذلك عليه حق فلا تجب اليمين عليه ، واما لو ظلمه في دم او مال فلا بد من ايفاء الحق فان له بدلا ، قال ابن مفلح وفي هذا خلاص عظيم وتبريج كربات النفوس من آثار المعاصي والمظالم .

❖ ومن يمت ولم يذب من الخطأ فامره مفوض لذي المطا ❖

❖ فان يشأ يعفو وان شاء انتقم وان يشأ اعطى واجزل النعم ❖

(ومن) اي آي امري مذنب (يمت) اي يدرك الموت وهو مصر على ذنوبه

(١) اي تطلب السراح مماثلته في شأنه (٢) اي وقد لا يكون لكنه لما كان الاعلام سببا للعدوان على الغير ولو لبعض الناس لم يشترط في صحة التوبة (٣) اي بل تطلب الانتقام والتشفي منه فيكون المعلم متعدي على نفسه وعلى غيره ٠ ا ش

ومنهمك في شهواته (ولم يتب من الخطأ) الذي ارتكبه والاثم الذي اكتسبه (فامره) الذي يؤل إليه (مفوض) اي موكول ومرود (لذي) اي صاحب (العطا) الواسع والكرم والعطا ويمد التوال وفي الاسماء الحسنى المعطى اي يعطي من يريد ما يريد ومن ثم قال (فان بشأ) سبحانه وتعالى (يعفو) اي يتجاوز عن من مات مرتكباً لذنوبه ولم يتب منها والعفو هو التجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه واصله الهو وذهاب الأثر (وان شاء انتقم) منه فان عامله بالنضل عفا وانعم ، وان عامله بالعدل انتقم وآلم ، والانتقام ان يبلغ في العقوبة حداً (وان بشأ اعطى) التوال السهل (واجزى) اي اكثر واعظم لم (النعم) بكسر النون جمع نعمة بكسر النون ايضاً والاسم بالفتح قال في القاموس النعمة بالكسر المسرة ونعيم الله عطيته * قال الخفقي في كتابه الجيوش الاسلامية النعمة نعمتان مطلقة ونعمة مقيدة فالنعمة المطلقة هي المتصلة بسعادة الابد وهي نعمة الاسلام وهي التي امرنا الله سبحانه وتعالى ان نسأله في صلاتنا ان يهدينا صراط اهله ومن خصم بها وجعلهم اهل الرقيق الاعلى حيث يقول « ومن بطع الله والرسول فأولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين » وحسن اولئك رفيقا » فهو لاء الاصناف الاربعة هم اهل هذه النعمة المطلقة وهم المنيون بقوله تعالى « اليوم اكملت لكم دينكم واتممت بركاتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » واذا قيل ليس لله على الكافر نعمة بهذا الاعتبار فهو صحيح ، والنعمة الثانية هي النعمة المقيدة كنعمة الصحة والغنى وعافية الجسد وامثال ذلك فهذه مشتركة بين البر والفاجر والمؤمن والكافر واذا قيل لله على الكافر نعمة بهذا الاعتبار لم هو حق * والحاصل ان مذهب اهل الحق من من اهل السنة والجماعة ان مات مذنباً ولو مھراً على كباثر الذنوب ولم يتب منها لم تقطع له بخروج من الدين ، بل ثبت انه من المؤمنين ، ولم تقطع له بدخول النار ، بل تفوض امره الى الحكيم التقار ، فان شاء عذبه غير انه لا يخلده في النار ، وان شاء عفا عنه ابتداء ، اما بشقاعة مقبولة او بدعوة صالحة او بصحبة من تشديد عند الموت او غيره من مصائب البرزخ والصدقة عنه بعد الموت والاعمال الصالحة التي يهديها غيره له او برحمة ارحم الراحمين ونحو ذلك ، وان شاء رفع عنه العذاب ،

واجزول له الثواب، ورفع له الدرجات، وبدل الله سبحانه سيئاته حسنات، [تنبيهان]
هذه المسئلة يترجمها بعض القوم بمسئلة وعيد الفساق وبعضهم بمسئلة عقوبة العصاة
وبعضهم بمسئلة انقطاع عذاب اهل الكبائر، وخاطبها ان يرتكب المؤمن كبيرة
غير مكفرة بلا استئصال ويموت بلا توبة * وقد اختلف الناس في حكمة
كما تقدم فاهل السنة لا يقطعون له بالعقوبة ولا بالعقوب بل هو في مشيئة الله تعالى
وانما يقطعون بدمم الخلود في النار بمقتضى ما سبق من وعده وثبت بالدليل، خلافا
للمعتزلة في قولهم يقطع له بالعذاب الدائم والبقاء الخلد في النار، لكنه عندهم يذب
عذاب الفساق لا عذاب الكفار، واما الخوارج فعندهم انه يعذب عذاب الكفار
لكفره عندهم، والدليل المذهب اهل الحق الآيات والاحاديث الدالة على ان
المؤمنين يدخلون الجنة فان كان بعد العذاب ودخول النار فهي مسئلة انقطاع العذاب
وان كان قبل ذلك فهي مسئلة العفو التام قال تعالى « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا
يره — من عمل صالحا من ذكر او انثى وهو موثر فان ذلك يدخلون الجنة » وقال
صلى الله عليه وسلم « من قال لا اله الا الله دخل الجنة » وقال « من مات لا يشرك
بالله شيئا دخل الجنة وان زنى وان سرق [الثاني] ذكر بعض المحققين انعقاد الاجماع
على انه لا بد سمما من نفوذ الوعيد في طائفة من العصاة او طائفة من كل صنف منهم
كالكثافة وشربة الخمر وقتلة النفس واكلة الربا واهل السرقة والغصب اذا ما تواطى
غير توبة فلا بد من نفوذ الوعيد في طائفة من كل صنف لا لفرد معين لجواز العفو
والى ما يصدق عليه نفوذ الوعيد واحد من كل صنف والادلة قاضية بقصر العصاة
على عصاة الموحدين، وقد رتب بعض الناس على ذلك امتناع سؤال العفو لجميع
المسلمين لمناجاته لذلك، وهذا ما اقط الا اذا قصد العفو اجدها لكل فرد من افراد الامة
على ان العفو يصدق بما بعد العذاب والتعذيب فن قال يمنع المنع^(١) هو المصيب، والله التوفيق

— فصل —

في ذكر من قبل بدمم قبول اسلامه من طوائف اهل العناد والزندقة والاحاد *
اعلم وفقني الله واباك ان علمائنا ذكرنا فتح قتل جماعتهم الزنادقة واهل الاحاد لعدم

(١) اي فن قال بالمنع من منع العمل الخ يعني فن قال يجوز ذلك ١٠ ش

قبول اسلامهم بحسب الظاهر كالزندق ومن تكررت ردة او كفر بسعوره او حسب
الله تعالى او رسوله او نكصه ، واما حكمهم في الآخرة فان صدقوا قبل بلا خلافت ،
وعن الامام احمد رواية ثانية تقبل توبتهم كثير من وهذا الذي نختاره ولهذا قال
﴿ وقيل في الدرر والزادقة وسائر الطوائف المنافقة ﴾

(وقيل) وهو المذهب فقها (في) طوائف (الدرر) وهو لاء واتباعهم ومن غلب
فهم م الطائفة الموسومة بالاسماعيلية ، قال فيهم الامام ابو حامد الغزالي رضي الله
تعالى عنه في كتابه الذي صنفه عليهم : ظاهر منحيهم الرضى وباطنه الكفر المحض ،
وقد جزم شيخ الاسلام بكفر الاسماعيلية في محلات متعددة من مصنفاته وانهم من
القرامطة الصيرية ، منهم اشد كفرا من الغالية الذين يقولون بآية امير المؤمنين علي
ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه ونبوته (والزادقة) جمع زنديق فارسي تعرب
قال الامام الموفق : الزنديق هو الذي يظهر الاسلام ويخفي الكفر كان ينسئ متاعها
ويسمى اليوم زنديقا ومن ثم قال (وسائر) اي بقية (الطوائف) جمع طائفة وهي
القطعة او الواحد فصاعدا او الى الالف واقلها رجلان او رجل فيكون بمعنى الناس
(المنافقة) من النفاق وهو ابطان الكفر واظهار الايمان * قال شيخ الاسلام قدس
الله روحه وعامة ما يوجد النفاق في اهل البدع فان الذي ابتدع الرضى كان بظاهرها
زنديقا وكذلك يقال عن الذي ابدع التميم وكذلك رؤوس القرامطة واصلهم لا
رب انهم من اعظم المنافقين وهو لاء لا يتنازع المسلمون في كفرهم ولهذا قال

﴿ وكل داع لا بدع يقتل كمن تكرر نكسه لا يقبل ﴾

﴿ لأنه لم يد من ايمانه الا الذي اذاع من لسان ﴾

(وكل داع لا) تعال (بدع) مكفر من بدع الضلال ذكر القاضي واصحابه
من طاء المذهب رواية عن الامام احمد رضي الله تعالى عنه لا تقبل
توبة داعية الى بدعة مضلّة ، والمذهب تقبل توبة من كفر يبدعة
ولو داعية خلافا لابن حمدان والبلباني في عقيدتهما قال شيخنا
بدر الدين البلباني في مختصر عقيدة ابن حمدان : ولا تقبل يعني التوبة

ظاهراً من داعية الى بدعته المضلة ولا من ساحر وزنديق ولا ممن تكررت ردة
وقد قال (يقتل) الداعية لعدم قبول توبته ظاهراً كالمهرزي والزنديق وسائر
طوائف للتافين (كن) اي ككلف (نكرر نكته) اي نقضه للاسلام بان
تكررت ردة موافقه العلامة الشيخ مرعي في غايته ان اقل التكرار ثلاث قال في
النهاية النكت تقض العهد والاسم النكت بالكسر (لا يقبل) منه بعد تكرار ردة
الاسلام على ظاهر المذهب لظاهر قوله تعالى « ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا
ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً » والسبب في
عدم قبول توبة نحو المنافق (لانه لم يبد) للبيان ظاهراً (من ايمانه) الذي زعم
انه اتى به ودخل به الى الاسلام (الا الذي اذاع) اي اظهر ونشر قبل توبته (من
لسانه) مع اعتقاده للاسلام فلم يزد على ما كان يقوله وياً قيه و يذمه في حال كفره
و كتمانه للعقيدة الفاسدة والكفر المستور شيئاً ، وقد قال تعالى « الا الذين تابوا
واصلحوا وبنوا » وهو لا يظهر منهم على ^(١) ما يبين به رجوعهم فلا يظهر منهم
بالتوبة خلاف ما كانوا عليه فانهم كانوا ينفون عنهم الكفر قبل ذلك وقلوبهم لا
يطلع عليها فلا يكون لما قاله ^(٢) حكم لأن الظاهر من حال هؤلاء انهم انما يستدلون عنهم
القتل باظهار التوبة اذا بدا منهم ما يؤخذون به .

﴿ كل محد وساحر وساحره ﴾ وهم على نياتهم في الآخرة ﴿

(ك) ما لا يقبل ايمان (لمحد) مأخوذ من الاحاد وهو الميل والعدول عن الشيء
قال في كنز الاسرار الملاحدة والزنادقة هم الذين يسبون الله عز وجل او واحد من
انبيائه وكذلك من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او طابه او ألحق به نقصاً في
نفسه او نسبه او دينه او خصلة من خصاله او يشبهه بشيء على طريق التشويه او
الازراء عليه او التصغير لشأنه قال في الفروع ويقتل من سب الله او رسوله ، قل
حنبل عن الامام احمد رضي الله عنه او نقصه ولو تعريفاً ، وقال من عرض بشيء
من ذكر الرب لمليه القتل مسلماً كان او كافراً وهو مذهب اهل المدينة ، وفي فصول

(١) كذا في الاصل ولعلها زائدة (٢) كذا ولعلها قالوه

ابن عقيل عن الاصحاب لا تقبل توجه ان سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه حق آدمي لم يعلم اسقاطه ، واما ان سب الله تعالى فتقبل توجه لانه يقبل التوبة في خالص حقه (وساحر وساحرة) عن يكفر بسحره وكل من قلنا ان اسلامه لا يقبل بل حكمه ان يقتل يعني بحسب الظاهر في الدنيا (وم) يعني الدرود والزنادقة والمنافقة ونحوهم يمشون (على نياتهم في الآخرة) فمن صدق منهم في توجه قبلت باطنا ونفعه ذلك بلا خلاف ، والحاصل ان الشيخ وغيره من المحققين بل وجهور الامة واكثر الائمة جزموا بقبول توبة كل زنديق ومنافق ، وملحد ومارق ، ظاهراً ووكلا وسريته الى الله تعالى والمشهور فقها عدم قبول توبتهم كما مر وقد توسطت في المسئلة فيما اشير اليه بقوله :

❖ قلت وان دلت دلائل الهدى كما جرى للعلبوني اهتدى ❖

❖ فانه اذاع من اسرارهم ما كان فيه المتك عن استارهم ❖

(قلت وان دلت) من الشخص الثابت (دلائل الهدى) وقرائن الاحوال (كما جرى للعلبوني) الصالح الفاضل حسن نسبة الى بلده عيلبون وهي بلدة ما بين قرية حطين ودير حنا كانت لطائفة من الدرود وسكناء لم من اعمال صفد وكان هو درزياً من جملةهم كتاب ورجع عن كفره وحسن حاله وصلحت اعماله واقبل بقلبه وقالبه على دين الاسلام فمن ظهرت منه قرائن الاحوال ، واتباع الهدى ورفض الضلال ، كما جرى لهذا الرجل الصالح فقد (اهتدى) ، واتخذ الله تعالى من الضلال والردى . (فانه) اي العلبوني (اذاع) اي نشر واظهر (من اسرارهم) اي من اسرار طائفة الدرود ومأم عليه من انكفر الذي لا مريد عليه واتصلهم بالابحور عند احد من سائر اهل الملل من الوقوع على المحارم من البنات والاخوات ، واكلمهم اغنيزو ، ورفضهم المبادات ، وانكارهم الشرائع ، وارتمكايهم الضلالات ، (ما) اي شيئاً كثيراً (كان فيه) اي ذلك المذاع او الاذاعة (المتك) اي الكشف اي الظهور والابانة (عن استارهم) التي كانوا يكتتمونها ويستترون باظهارهم الاسلام ثقبه مع

عكوفهم على الكفر الصراح ، واعتقادهم ان كل ماحرمته الشريعة فهو مباح ، ولهم من الاصطلاحات التي يريدون لها معاني فيما بينهم غير ظواهرها ما هو معروف عند كل من اطلع على عقائدهم ، وظهره العيلبوني من مقاصدهم ، فيجملون الصلاة لمعرفة اشهرارهم ، ويريدون بالصوم كتمان اشهرارهم ، وبالخج قصدم عقالمهم ومن نحو هذا الهذيان .

❦ وكان للدين القويم لاصراً فصار منا باطنا وظاهراً ❦
(وكان) العيلبوني ومن نحا منهواه (للدين القويم) والمهدي المستقيم (ناصراً)
باتباعه (فصار منا) معشر المسلمين (باطناً وظاهراً) فهو مسلم مقبول الاسلام في الظاهر والباطن وكان حسن العيلبوني شاعراً ليبياً رحل الى مصر واخذ بها عن الشمس البابلي وغيره ودخل دمشق وجاور بها وله القصيدة التوية التي هجا بها الدروز وله غير ذلك ثم ارتحل الى عكا وبها توفي سنة خمس وثمانين والى رحمه الله تعالى فالتدي نختاره وندين الله به ما اشرفنا اليه بقولنا :

❦ فكل زنديق وكل مارق وجاحد وملحد منافق ❦

❦ اذا استبان نصحه للدين فانه يقبل عن يقين ❦

(فكل زنديق) لا يتدين بدين (وكل مارق) من اهل البدع والضلالات (وجاحد) من درزي ، ودهري ، وفيلسوفي ، ويرمي ، وعابدوثن ، وشمس ، ونار ، وغيرها (وملحد) في آيات الله ، ومنكر لشرائع الله ، وكافر برسول الله وهو مع ذلك (منافق) اي ذي نفاق يطن الكفر ويظهر الاسلام (اذا) تاب بما هو عليه و (استبان) اي امتحن حاله فظهر صحة ايمانه و (نصحه للدين) القويم وصدق ايمانه ، (فانه) اي هذا التائب (يقبل) منه ذلك الرجوع والتوبة عن تلك الترهات ، وهو مقبول لدى من يقبل التوبة عن عبادته ويعفو عن السيئات (عن يقين) وانما كان كذلك لقوله تعالى « الا الذين تابوا واصلحوا ودينوا فأولئك انوب عليهم » الآية [تنبيه] دخل في عموم ما ذكر الحلوية ، والاباحية ، ومن يفضل متبوعه على الانبياء ، ومن يزعم انه اذا حصلت له المعرفة والتحقيق سقط عنه الامر والنهي ،

ومن يزعم ان العارف المحقق يجوز له التدين بدين اليهود والنصارى وبأي دين شاء
وانه لا يجب عليه الاعتصام بالكتاب والسنة وامثال هؤلاء الطوائف المارقين من
الدين ، لأن هؤلاء كلهم من الملحدين الطاعنين في الدين والمارقين والمنافقين فمن
صدقت توبته وصلحت سريرته ومدحت سيرته ودلت قرائن الاحوال ، على رجوعه عما
كان مرتكبه من الافك والضلال ، فقبول عند ذي المنة والافعال ، وبالله التوفيق

فصل

(في الكلام على الايمان واختلاف الناس فيه وتحقيق مذهب السلف في ذلك)
اعلم وفقك الله تعالى ان الناس اختلفوا في حقيقة الايمان لغة واصطلاحاً ، والمشهور
لغة التصديق واصطلاحاً تصديق الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فيما جاء به من
ربه وهذا القدر متفق عليه ، ثم وقع الاختلاف هل يشترط مع ذلك مزيد امر من
جهة ابداء هذا التصديق باللسان المعبر عما في القلب اذ التصديق من افعال القلوب ،
او من جهة العمل بما صدق به من ذلك كفعل المأمورات وترك المحظورات وهذا
هو الذي اشتهر من مذهب السلف ولذا قال

﴿ ايماننا قول وقصد وعمل تزيد التوى وينقص بالزلل ﴾

(ايماننا) في اللغة الاقرار . وعند محقق السلف ان الايمان وان قلنا هو التصديق
الا انه تصديق خاص مقيد بقيود اتصل اللفظ بها ، وهذا ليس قللاً للفظ عن اصل
اللغة ولا تغييراً له فان الله تعالى لم يأمرنا بايمان مطلق بل بايمان خاص وصفه و بينه
وهو تصديق تام قائم بالقلب مستلزم لما وجب من الاعمال القلبية واعمال الجوارح
فان هذه لوازم الايمان التام وانتفاء اللازم دليل على انتفاء الملزوم ولهذا قال (قول)
باللسان فن لم يقر ويصدق بلسانه مع القدرة لا يسمى مصداقاً ليس بمؤمن كما اتفق
على ذلك سلف الامة من الصحابة والتابعين لم باحسان (وقصد) اي عقد بالجنان
فن تكلم بكلمة التوحيد غير معتقد لما يقبله فهو منافق وليس بمؤمن خلافاً للكرامية
الراشدين بان الايمان هو القول الظاهر . واذا كان مصداقاً بقلبه غير ناطق بلسانه
مع القدرة فليس بمؤمن عند سلف الامة خلافاً للجمهوريه ومن وافقهم من المتكلمة

قال الله تعالى «ومن الناس من يقول آمنا بالله و الآخر وما هم بمؤمنين» فنفي الله تعالى الايمان عن المنافقين ، وهذا يرد مذهب الكرامية وكذلك من قام بقلبه علم وتصديق وهو يجهل الرسول وما جاء به ويعاديه كاليهود وغيرهم من سماء الله كافرين ولم يسمهم مؤمنين قط فهم كفار خلافا للجمعية في زعمهم انه اذا كان العلم في قلوبهم فهم مؤمنون كاملوا الايمان ، وفي الآيات القرآنية مما يرد هذا مالا يحصى إلا بكلمة كقوله تعالى «وجعدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا الآية — الذين آمنوا الكتاب بمفونه كما يعرفون أبناءهم — ولما جاءهم ما عرفوا كفروا به » (وعمل) بالاركان وهذا هو اللفظ الوارد عن السلف ، قال البخاري في صحيحه الايمان قول وعمل ، قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري وهو اللفظ الوارد عن السلف الذين اطلقوا ذلك ، وقد روي مرفوعا باسناد ضعيف ، قال والمراد بالقول النطق بالشهادتين . واما العمل فالمراد به ما هو اعم من عمل القلب والجوارح ليدخل الاعتقاد والعبادات ، ومراد من ادخل ذلك في تعريف الايمان ومن نفيه انما هو بالنظر الى ما عند الله تعالى فالسلف قالوا هو اعتقاد بالقلب ونطق باللسان وعمل بالاركان وارادوا بذلك ان الاعمال شرط في كماله ومن هنا نشأ لهم القول بزيادة الايمان ونقصه ، والمرجئة قالوا هو اعتقاد ونطق فقط ، والكرامية قالوا هو نطق فقط ، والمعتزلة قالوا هو العمل والنطق والاعتقاد ، والفرق بينهم وبين السلف انهم جعلوا الاعمال شرطا في صحته ، والسلف جعلوها شرطا في كماله وهذا بالنظر الى ما عند الله تعالى ، اما بالنظر الى ما عندنا فالايان هو الاقرار فقط فمن اقر اجر به عليه الاحكام في الدنيا ولم يحكم عليه بكفر الا ان اقرن باقراره فعل يدل على كفره كالسجود للصنم ، فان كان الفعل لا يدل على الكفر كالنسي فقد اطلق عليه الايمان فبالنظر الى اقراره ومن نفي عنه الايمان فبالنظر الى كماله ومن اطلق عليه الكفر فبالنظر الى انه فعل فعل الكافر ومن نفيه عنه فبالنظر الى حقيقته . واثبت المعتزلة الوسطة فقالوا لا مؤمن ولا كافر انتهى * وقال الحافظ ابن رجب المشهور عن السلف واهل الحديث ان الايمان قول وعمل ونية وان الاعمال كلها داخلة في معنى الايمان . وحكي الشافعي رضي الله تعالى عنه اجماع الصحابة والتابعين ومن بعدهم عن ادرتهم على ذلك . واما قول القائل ان

الايان اذا ذهب بعضه ذهب كله فممنوع وهذا هو الاصل الذي نقررت منه البدع في الايمان فانهم ظنوا انه متى ذهب بعضه ذهب كله . ومذهب اهل الحق من السلف ومن واقفهم ان الايمان بتفاضل فيزيد وينقص ولهذا قال (تزيده) اي الايمان المطلق (التقوى) هي لغة الحاجز بين الشيثين واصطلاحاً التحرز بطاعة الله عن مخالفته وامثال امره واجتناب نهيه وقوله تعالى « هو اهل التقوى » اي اهل ان يتقوا عطايه (وينقص) الايمان (بالزلل) وتعاطيه والاسم الزلّة وهي الغبطة والسقطة . والحاصل ان الايمان عند السلف ومن واقفهم من ائمة السنة والعرفان ، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية * قال الامام ابن عبد البر في التمهيد اجمع اهل الحديث والفقه على ان الايمان قول وعمل ولا عمل الا بنية ، قال والايمان عندم يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية والطاعات كلها عندم ايمان الا ما ذكر عن الامام ابي حنيفة واصحابه رضي الله تعالى عنهم فانهم ذهبوا الى ان الطاعات لا تسمى ايمانا قالوا انما الايمان التصديق والاقرار ومنهم من زاد المعرفة . وذكر ما احتجوا به [تنبيهان] الاول قال جمهور الاشاعرة والماتر بديّة ان الايمان هو التصديق بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبكل ما علم بحديثه به من الدين بالضرورة اي الاذعان والقبول مع الرضى والتسليم وطاعة نبية النفس لذلك تفصيلا فيما علم تفصيلا واجمالا فيما علم اجمالا * وحاصل ذلك ان للناس في الايمان اقوالا خمسة منها ثلاثة بسيطة واثنان مركبان فاما البسيطي (١) فالنصديق وحده ، او القول وحده ، او العمل وحده الاول مذهب جهم ومن واقفه من الاشاعرة وغيرهم ، والثاني قول الكرامية ، والثالث عزاء الكرمانى في شرح البخاري للمعتزلة ولعله لبعضهم واما المركب فقسمان ثنائى وهو قول الحنفية ومن واقفهم قالوا انه مركب من التصديق والقول ، وثلاثى التصديق بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالاركان وهذا مذهب سلف الامة [الثاني] الكلام على الايمان والاسلام هل هما شي واحد او شيان ؟ قد ثبت في القرآن اسلام بلا ايمان في قوله تعالى « قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم » * فهذا الاسلام الذي نفى الله تعالى عن اهله دخول الايمان في قلوبهم هل هو اسلام يشاؤون عليه ام من جنس اسلام

المنافقين ، فيه قولان مشهوران للسلف والخلف [أحدهما] انه اسلام يجابون عليه ويخرجهم من الكفر والخفاق وهو قول الامام احمد وكثير من اهل الحديث والسنن والخفاق [الثاني] ان هذا الاسلام هو الاسلام خوف السي والقتل مثل اسلام المنافقين ، قالوا هو لا . كفار فان الايمان لم يدخل في قلوبهم ومن لم يدخل الايمان في قلبه فهو كافر وهذا اختيار الامام البخاري * قال شيخ الاسلام والسلف مختلفون في ذلك وحقيقة الامران من لم يكن من المؤمنين يقال فيه انه مسلم ومعه ايمان به . من بطور في النار وهذا متفق عليه بين اهل السنة ، لكن هل يطلق عليه اسم الايمان ، هذا هو الذي تنازعوا فيه قليل يقال انه مسلم ولا يقال مؤمن وقيل بل يقال مؤمن والتحقى انه يقال مؤمن قال مؤمن الايمان ، مؤمن بايمانه فاسق بكبيرته ولا يعطى الاسم المطلق ولا يسلب مطلق الاسم ، وعلى هذا فالخطاب بالايمان يدخل فيه ثلاث طوائف ، المؤمن حقاً ، والمنافق في احكامه الظاهرة وان كان المنافق في الآخرة في الدرك الاسفل من النار ، وهو في الباطن ينفي عنه الاسلام والايمان وفي الظاهر يثبتان له ظاهراً ، ويدخل فيه الذين أسلموا ولم تدخل حقيقة الايمان في قلوبهم لكن معهم جزء منه واسلام يثابون عليه ، ثم قد يكونون مفترطين فيما فرض عليهم وليس معهم من الكبار ما يماقبون على ترك المفروضات وهو لا كالاعراب المذكورين في الآية وغيرهم فانهم قالوا آمنا من غير قيام معهم بما امروا به باطنا وظاهراً فلا دخلت حقيقة الايمان الى قلوبهم ولا جاهدوا وقد كان دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الجهاد ، وقد يكونون من اهل الكبار وهو لا يخرجون من الاسلام بل هم مسلمون ولكن بين السلف فيهم نزاع لفظي هل يقال انهم مؤمنون ، قال الشافعي سألت الامام احمد عن الايمان والاسلام فقال الايمان قول وعمل ، والاسلام اقرار قال ابو طالب المكي مثل الاسلام من الايمان كمثل الشهادتين احدهما من الاخرى في المعنى والحكم ، فشهادة الرسول غير شهادة الوعدانية فها شهادتان في الاعيان واحدهما مرتبطة بالآخرى في المعنى والحكم كشيء واحد كذلك الايمان والاسلام احدهما مرتبط بالآخر فهما كشيء واحد لا ايمان لمن لا اسلام له ولا اسلام لمن لا ايمان له ، اذ لا يتخلو المسلم عن ايمان به يصح اسلامه ولا

يغفل المؤمن من اسلام به يحقق ايمانه ، وقد اجمع اهل القبلة على ان كل مؤمن مسلم وكل مسلم مؤمن بالله وكتبه . وقال الحافظ ابن رجب اذا افرد كل من الاسلام والايمان بالذکر فلا فرق بينهما حينئذ وان قرن بين الاسمين كان بينهما فرق . والتحقيق في الفرق بينهما ان الايمان هو تصديق القلب باقراره ومعرفته . والاسلام هو الاسـلام لله والخضوع والانتـياد له ، وذلك يكون بالمعمل وهو الدين كما سمي الله تعالى الاسلام في كتابه دينا ، وفي حديث جبريل سمي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلام والايمان والاحسان دينا ، فالايان والاسلام كاسم الفقير والمسكين اذا اجتمعا اتزقا ، واذا افرقا اجتمعا فاذا افرد احدهما دخل فيه الآخر واذا قرن بينهما احتاج كل واحد منهما الى تعريف يخصه ، فاذا قرن بين الايمان والاسلام فالمراد بالايمان جنس تصديق القلب وبالاسلام جنس الصل .

﴿ ونحن في ايماننا نستثني من غير شك فاستمع واستبين ﴾

(ونحن) محشر الاثرية ومن وافقنا من الاشعرية وغيرهم (في ايماننا) الذي تقدم تعريفه (نستثني) فيقول احدهنا انا مؤمن ان شاء الله تعالى (من غير شك) في ذلك والشك التردد بين طرفين لا مزية لاحدهما على الآخر والمراد هنا ما يعم الظن وكل ما ليس بجزم موافقة للسلف الصالح في ذلك (فاستمع) اي اطلب سماع ذلك منا واستنباله (واستبين) اي اطلب بيانه واظهاره بادله الثقلية والعقلية نظهر لك فيه الحقيقة * واعلم ان الناس في ذلك على ثلاثة اقوال ، منهم من بوجهه ، ومنهم من يجرمه ، ومنهم يجوز الامرين باعتبارين وهذا الاخير اصح الاقوال ، فالذين يجرمونه هم المرجئة والجهمية ومن وافقهم ممن يجعل الايمان شيئا واحدا يعلمه الانسان من نفسه كالتصديق بالرب ونحو ذلك مما في قلبه فيقول احدهم انا اعلم اني مؤمن كما اعلم اني تنكمت بالشهادتين فقولني انا مؤمن كقولني انا مسلم ونحو ذلك من الامور الحاضرة التي انا اعلمها واقطع بها ، وكما انه لا يجوز ان يقال انا قرأت الفاتحة ان شاء الله تعالى كذلك لا يقول انا مؤمن ان شاء الله تعالى ، قالوا فن استثني في ايمانه فهو شاك وسموم الشاك * والذين اوجبوا لاستثنائهم مأخذان . اجدهما ان الايمان هو ما مات عليه الانسان والانسان انما يكون عند الله مؤمنا وكافرا باعتبار

الموافاة وما سبق في علم الله تعالى انه يكون عليه ما قبل ذلك لا عبرة به ، قالوا والايان الذي يتعقبه الكفر فيموت صاحبه كافرا ليس بايمان كالصلاة التي يفسدها صاحبها قبل الكمال فصاحب هذا هو عند الله كافر بطلعه بما يموت عليه وكذلك قالوا في الكفر ، وهذا المأخذ لكثير من المتأخرين من الكلاية وغيرهم ، وبهذا قال كثير من المتكلمين ومن اتباع المذاهب من الحنابلة والشافعية والمالكية وغيرهم ، قالوا لا يجب في ازاله من كان كافرا اذا علم انه يموت مؤمنا ما زالوا محبوسين لله وان كان قد عبدوا الاصنام مدة من الدهر ، وابليس ما زال يبغيه وان كان لم يكفر بعد يعني ما زال الله يريد ان يثيب هؤلاء بعد ايمانهم ويعاقب ابليس بعد كفره وهذا معنى صحيح فان الله تعالى يريد ان يخلق كل ما علم ان سيخلقه ، وعند هؤلاء لا يرضى عن احد بعد ان كان صاعطا عليه فن علم انه يموت كافرا لم يزل مريدا لعقوبته والايان الذي كان معه باطل لا فائدة فيه ، واذا علم انه يموت مؤمنا مسلما لم يزل مريدا لاثابه والكفر الذي فعله وجوده كعدمه فلم يكن هذا كافرا عند اصلا ، هؤلاء يستثنون في الايمان بناء على المأخذ^(١) وكذلك بعض محققهم يستثنون في الكفر مثل ابي منصور الماتريدي * نعم جماهير الائمة لا يستثنى في الكفر والاستثناء فيه بدعة لم يعرف عن احد من السلف ولكن هؤلاء لازم لهم والذين تروا من هؤلاء قالوا يستثنى في الايمان رغبة الى الله في ان يثيبنا عليه الى الموت والكفر لا يرغب فيه احد ، قال شيخ الاسلام وعند هؤلاء لا يعلم احد احدا مؤمنا الا اذا علم انه يموت عليه لكن ليس هذا قول احد من السلف لا الائمة الاربعة ولا غيرهم ولا كان احد من السلف الذين يستثنون في الايمان يطلون بهذا ، ومأخذ هذا القول طوائفة^(٢) ممن كانوا في الاصل يستثنون في الايمان اتباعا للسلف ، واستثنوا ايضا في الاعمال الصالحة كقول الرجل صليت ان شاء الله ونحو ذلك يعني القبول لما في ذلك من الآثار عن السلف ، ثم صار كثير من هؤلاء يستثنون في كل شيء فيقول هذا ثوبي ان شاء الله تعالى ، فاذا قيل لاحد هذا لا شك فيه قال نعم لكن اذا شاء الله تعالى ان يغيره غيره ، فيريدون بقولهم ان شاء الله تعالى جواز تغييره

في المستقبل وان كان في الحال لا شك فيه ، كأن الحقيقة عندم التي لا يستثنى فيها ما لم تبدل ، كما بقوله اولئك في الايمان ان الايمان ما علم الله تعالى انه لا يتبدل حتى يموت صاحبه عليه ، وهو لاء ظنوا ان امام عليه هو قول السلف وليس كذلك مع ان هذا لم يقله احد من السلف وانما حكاه هؤلاء عنهم بحسب ظنهم والذين قالوا بالموافاة جعلوا الثبات على الايمان الى العاقبة والوفاء به في المال شرطاً في الايمان شرعاً لا لغة ولا عقلاً * ومذهب اصحاب الحديث ^(١) كالن مسعود واصحابه والامام احمد وغيره من ائمة السنة كانوا يستثنون في الايمان وهذا متواتر عنهم ، لكن ليس في هؤلاء من قال انما استثنى لاجل الموافاة وان الايمان اسم لما يوفى به بل الاستثناء انما هو لأن الايمان يشتمل على جميع الواجبات فلا يشهدون لانفسهم بذلك كما لا يشهدون لها بالبر والتقوى فان ذلك مما لا يعلمونه (وهو تركية لانفسهم بلا علم فتأخذ سلف الامة في الاستثناء ان الايمان المطلق فعل جميع المأمورات وترك جميع المحظورات ، فاذا قال الرجل انا مؤمن بهذا الاعتبار فقد شهد لنفسه بانه من الابرار المتقين القائمين بفعل جميع ما امروا به وترك كل ما نهوا عنه فيكون من اولياء الله تعالى وهذا تركية الانسان لنفسه ومشاهدته لها بما لا يعلم ولو كانت هذه الشهادة صحيحة لساغ ان يشهد لنفسه بالجنة ان مات على هذا الحال ولا احد يسوغ له ذلك فهذا مأخذ عامة السلف الذين كانوا يستثنون وان جوزوا ترك الاستثناء * قال الخلال في كتاب السنة حديثاً ايمان بن الاشعث يعني الحافظ ابا داود صاحب السنن قال سمعت ابا عبد الله يعني الامام احمد قال له رجل قيل لي امؤمن انت قلت نعم هل علي في ذلك شيء هل الناس الا مؤمن او كافر فغضب الامام وقال هذا كلام الارزاء قال الله تعالى « وآخرون سرجون لاسرائه » من هؤلاء ، ثم قال ليس الايمان قولاً وعملاً قال له الرجل بلى قال لجنابا القول قال نعم قال لجنابا العمل قال لا قال فكيف تميب ان يقول ان شاء الله ويستثنى . ومثل هذا كثير في كلام الامام احمد وفي كلام امثاله من ائمة السلف ، وهذا مطابق لما تقدم من ان المؤمن المطلق هو القائم بالواجبات المستحق للجنة اذا مات على ذلك . وان

(١) هذا هو المأخذ الثاني لوجوب الاستثناء في الايمان ا ش

المفرط بترك الأمور أو فعل المحظور لا يطلق عليه أنه مؤمن مطلق وإن المؤمن المطلق هو البر الذي ولي الله تعالى فإذا قال أنا مؤمن قطعاً كان كقوله أنا بريءي ولي الله تعالى قطعاً * فاعلم أن الإمام أحمد وغيره من السلف كانوا يجزمون ولا يشكون في وجود ما في القلوب من الإيمان في هذا الحال و يحملون الاستثناء عائداً إلى الإيمان المطلق المتضمن فعل الأمور ويحتجون أيضاً بجواز الاستثناء فيما يعلم وجوده مما قد جاءت به السنة لما فيه من الحكمة قال تعالى « لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله » وقال صلى الله عليه وسلم لأصحابه « اني لارجو أن أكون أناكم كفه » وقال في الميت وعليه يمت أن شاء الله فإذا قال إن شاء الله لم يشك في طلبه وأرادته بل لتحقيق الله ذلك له إذ الأمور لا تحصل إلا بمشيئة الله تعالى فإذا تألى العبد على الله تعالى من غير تعليق بمشيئته لم يحصل مراده فانه من يتألى على الله يكذبه ولهذا يروى لا اتهمت لقد رآنا * وفي شرح مختصر التحرير يجوز الاستثناء في الإيمان بأن يقول أنا مؤمن أن شاء الله تعالى نص على ذلك الإمام أحمد والإمام الشافعي وقال ابن حنبل يستحب ولا يقطع لنفسه ومنع ذلك الإمام أبو حنيفة وأصحابه والأكثرون [تنبيه] هل الإسلام مثل الإيمان تدخله الزيادة والنقصان ويدخله الاستثناء أم لا فيه خلاف مشهور * قال في شرح مختصر التحرير وأما الإسلام فلا يجوز الاستثناء فيه بأن يقول أنا مسلم أن شاء الله بل يجزم به قاله ابن حمدان في نهاية المبتدئين وقبل يجوز أن شرطنا فيه العمل انتعي * وأعلم أن الناس في الإسلام والإيمان على ثلاثة أقوال . فالمرجئة يقولون الإسلام أفضل من الإيمان قالوا فانه يدخل فيه الإيمان . وآخرون يقولون الإيمان والإسلام سواء . وهم المنزلة والغوارج وطائفة من أهل الحديث والسنة بل حكاه محمد بن نصر عن جمهورهم . والقول الثالث أن الإيمان أكمل وأفضل وهذا هو الذي دل عليه الكتاب والسنة في غير موضع وهو المأثور عن الصحابة والتابعين لم باحسان كما في شرح الإيمان والإسلام لشيخ الإسلام ، وقال الصحيح أن الإسلام هو الأعمال الظاهرة كلها ، والإمام أحمد إنما منع الاستثناء فيه على قول الزهري هو الكلمة ، وأما على جوابه الآخر الذي لم يحتج فيه قول من قال الإسلام الكلمة فيستنفي في الإسلام كما يستنفي في الإيمان فإن الإنسان لا يجزم بأنه قد فعل كل ما

امر به من الاسلام ، وتعليل الامام احمد وغيره من السلف في اسم الايمان يجيء في اسم الاسلام فاذا اريد بالاسلام الكلمة فلا استثناء فيه كإلصاقه بالاسم عليه السلام ، واذا اريد به فعل الواجبات الظاهرة فلا استثناء فيه كإلصاقه بالاسم عليه السلام . ولما كان كل من اتى بالشهادتين صار مسلماً متميزاً عن اليهود والنصارى تجري عليه أحكام الاسلام التي تجري على المسلمين كان هذا مما يميز به بلا استثناء فيه — قلت والزيادة والنقصان يترتبان على ذلك وقد علمت ما عليه السلف وأئمة الدين ولهذا قال :

﴿ نتابع الاخير من اهل الاثر ونقتني الاثر لاهل الاثر ﴾

﴿ ولا نقل ايماننا مخلوق ولا قديم هكذا مخلوق ﴾

(نتابع) في اعتقادنا الجازم (الاخير من) الصحابة والتابعين لهم باحسان وأئمة (اهل الاثر) على نهج سيد ولد عدنان على مقتضى محكم القرآن (ونقتني) اي نتبع (الاثر) المأثورة عن الكتاب المنزل والنبى المرسل والصحابة والتابعين لهم باحسان وأئمة الدين بالنقل الصحيح والمعنى الصريح (لا) نتابع ونقتدى في سيرنا (اهل الاثر) بفتح المهملة وسكون الشين فراء ، الفرح والروح من كل مفضل ومتمحق من فروخ الجهمية وشيوخ المرجئة واتباع الكرامية لهم في طرف ونحن في طرف ، ولما انتهى الكلام على الايمان وما يتعلق به ختم الكلام عليه بذكر مسألة عظيمة فقال : (ولا نقل) ايها الاثري (ايماننا) الذي هو قول باللسان وعقد بالجنات وعمل بالاركان (مخلوق) لدخول الاعمال فيه التي من جملتها الصلاة المشتملة على فاتحة الكتاب القديم ولدخول الاقوال التي من جملتها لا اله الا الله كلمة الاخلاص التي هي من كلام الله تعالى « فاعلم انه لا اله الا الله » (ولا نقل) اي ايماننا (قديم هكذا مخلوق) عن القيود لدخول الاعمال فيه من الركوع والسجود واعمال القلوب ونحو ذلك .

﴿ فانه يشمل للصلاة ونحوها من سائر الطاعات ﴾

﴿ فعملنا نحو الركوع محدث وكل قرآن قديم فابحثوا ﴾

(فانه) اي الايمان (يشمل للصلاة ونحوها) اي نحو الصلاة (من سائر) اي

بقية (الطاعات) التي يتقرب العبد بها الى ربه وسائر العبادات التي يأتي بها لغفران ذنبه (والطاعات جمع طاعة من طاع يطوع اذا اتقاد، وهي في اصطلاح الفقهاء عبادة غيرة واجبة والمراد هنا كل عبادة، والعبادة ما امر به شرعا من غير اطراد عرفي، ولا ولا اكتفاء عقلي، وعينها يجب التفعيل وهو ما اشير اليه بجموله (فقطنا) ممشرا لخلق (نحو الركوع) والسجود وسائر اعمال الخلق (محدث) لانه مستند اليه، ومنسوب ومضاف الى فعله والله تعالى خالق لافعال العباد وللعبد فعل ينسب اليه كما نقضم (وكل) ما كان من (قرآن) فهو (قديم) غير مخلوق لان كلام الله قديم (فاجتوا) اتي به لتثمة البيضة، والبحث التنبؤ والتفصي عن دقائق المعاني فكل من ادخل الاعمال في الايمان فلا يسوغ له اطلاق اسم الحدث ولا القدم على الايمان بل لا بد من هذا التفصيل، واما من لم يدخل الاعمال فيه كالا شعيرة فيقولون الايمان مخلوق وهذا لا يتفق على اصولنا . قال سيدنا الامام احمد من قال الايمان مخلوق فقد كفر ومن قال غير مخلوق ابدع . قيل بالوقف مطلقا . وقيل اقواله قديمة والمعالي مخلوقة . قال ابن حمدان وهو اصح . قال الحافظ عبد الغني ^(١) ونما كفر من قال بخلافه لان الصلاة من الايمان وهي تشمل على قراءة ومن قال بمخلوق ذلك كفر وتشتمل على قيام وقعود وحركة وسكون ومن قال بقديم ذلك ابدع انتهى [تثمة] الحق طاروا في هذا الباب ذكر المملكين الموكلين بالسيد يكتبان افعاله وكانهم نظروا لمناسبة ذلك للاحكام وكونه مما يجب الايمان به والا فكان الانسب ذكر ذلك في الباب الآتي في السمعيات لانه منها فلماذا قال .

﴿وكل الله من الكرام﴾ انسين حافظين للامام ﴿﴾

﴿في كتاب كل افعال الوري﴾ كما في النص من غير امثرا ﴿﴾

(وكل الله) سبحانه وتعالى (من) الملائكة (الكرام) وصفهم بالكرام لاجاء في الكتاب والسنة والحق ان الملائكة عليهم السلام ذوات قائمة بانفسها قادرة على التشكل بالقدرة الذاتية كما ثبت في الاحاديث . قال العلامة ابن حمدان وتغير صور الملائكة

(١) هو المحدثي الخليلي من محدثي الحنابلة المتبحرين قدس الله روحه امين . ش

والجن والشياطين الى الله تعالى لا اليهم . وقد حكى غير واحد من محققي العلماء الاتفاق على ان الملائكة لا يأكلون ولا يشربون ولا ينكحون يسمعون الليل والنهار لا يفترون (اثنين) مفعول وكل (حافظين للآفام) كحجاب ، الخلق والمواد . هـ . ابن الانس (فيكتبان) يعني الملئكين الحافظين (كل افعال الووي) كغنى ، الخلق (كما ترى في النص) القرآني كما في قوله تعالى « وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون » وقال تعالى « ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد » ^(١) (من غير انتر) اي من غير شك ، المرآء الجدال قال علماؤنا الرقيب والعتيد ملكان موكلان بالبعد يجب ان تؤمن بهما ونصدق بانها يكتبان افعاله ولا يفارقان العبد . هـ . وقيل بل عند الغلاء ، وقال الحسن ان الملائكة يحتملون الانسان على حالين عند غناؤه وعند جماعه ومفارقته المكلف حينئذ لا يمنع من كتبها ما يصدر منه في تلك الحال — كالاتقاد القلي لجلل الله تعالى لها اماره على ذلك . قال سيدنا الامام احمد : للعبد ملائكة يحفظونه من امر الله تعالى بشير الى قوله تعالى « له مقببات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله » اي باصر الله فاذا جاء القدر دخلوا عنه . قال — الصلاة الشبخ سرعي في بهجه واما الملائكة الكاتبون فقول اربعة اشهران بالليل واثنان بالنهار وقيل خمسة واحد لا يفارق في ليل ولا نهار انتهى والمشهور انها اثنان لكل واحد ، قال الضحاك مجلس الملئكين تحت الشجر على الخنك . والمشهور على طائفة الانسان الايمن وهو كاتب الحسنات والاخر على عاتقه الايسر وان كاتب الحسنات له اماره على كاتب السيئات فلا يمكنه من كتبها الا بعد مضي ست ساعات من غير توبة من المكلف ، او استغفار ، او فعل مكفر لها مع مبادرته بكتب الحسنات فوراً

✽ فائدتان ✽ الاولى اختلف فيما يكتبه الملئكان وظاهر النص انها يكتبان افعال العباد من خير او شر او غيرهما قولاً كانت او عملاً او اعتقاداً مما كانت او عزماً او تقريراً فلا يهلان من افعال العباد شيئاً في كل حال وعلى كل حال . قال الامام مالك يكتبان على العبد كل شيء حتي ابنه في مرضه

[١] الرقيب المراقب . والعتيد الحاضر قال الخطيب الشربيني في تفسيره واللفظان

يعني الثني اي رقيبان عتيدان . ا . ش

وحينئذ يدخل في العبد الكافر لانه تضبط عليه اعماله وانفاسه . قال الامام النووي الصواب الذي عليه المحققون بل نقل فيه بعضهم الاجماع ان الكافر اذا فعل افعلا جميلة كالصدقة وصلة الرحم ثم اسلم ومات على الاسلام ان ثواب ذلك يكتب له ودعوى كونه مخالفا للقواعد غير مسلم انتهى . قال بعضهم وضابط ذلك الطاعات التي لا تتوقف صحتها على نية ، وقد سلم ذلك له ابن حجر وابن المنير وابن بطال وغيرهم . ومن نص على ان للكافر حفضة بعض المالكية . قال بعضهم وهو الذي لا يصح غيره وهو الجاري على القول بتكليفهم بفروع الشريعة وهو معتمد الثلاثة خلافا لابي حنيفة . والصحيح من مذهبنا كالمالكية كتب حسنات الصبي فيكون عليه حفضة بخلاف الجنون لانه لا يكتب له ولا عليه ، والصحيح كتبهم الصنائع المغفورة وان غفرت باجتناب الكبائر . قال الحسن في العبد يذنب ثم يهوب ويستغفر يغفر له ولكن لا يمحاء من كتابه دون ان يقبضه عليه ثم يسأله عنه ثم بكى الحسن بكاء شديدا وقال لو لم بك الا للحياء من ذلك المقام لكان ينبغي ان نبكي [الثانية] جاء في الاحاديث ان الحفاظين يقيان على قبر الموتى يسبحان الله تعالى ويهللانه ويكبرانه ويكتب ثوابه للميت الى يوم القيامة وانها يلصق الكافر .

❦ الباب الرابع ❦

في ذكر بعض السمعيات من ذكر البرزخ والقبور واشراط الساعة

والحشر والنشر

اعلم ان المراد بالسمعيات ما كان طريق العلم به السمع الوارد في الكتاب والسنة والآثار مما ليس للعقل فيه مجال ، ويقابله ما يثبت بالعقل وان واقعه النقل فما كان طريق العلم به العقل يسمى العقليات والنظريات ولهذا يقال لعلماء هذا الشأن النظار وقد اشار الى ذكر المقصود من ذلك بقوله

❦ وكل ما صح من الاخبار او جاء في التنزيل والآثار ❦

❦ من فتنة البرزخ والقبور وما اتى في ذا من الامور ❦

(و كل ما) اي حكم من الاحكام ، او خبر عن خير الانام ، صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا قال (صح) اي ثبت (من الاخبار) النبوية وقدمه لمزيد الاهتمام به ولثلاثا يظن ظان ان ما لم يثبت في التنزيل ، ليس عليه مزيد تدويل ، (او جاء في التنزيل) اي القرآن المنزل (و) كل ما صح في (الآثار) عن الصحابة الكرام ، مما ليس للعقل فيه مرام ، فانه يشعر بانهم انما تلقوه عن النبي عليه الصلاة والسلام (من فتنه) الفتنه الامتحان والاختبار (البرزخ) الحاجز بين الشئين من وقت الموت الى القيامة من مات دخله ووجه تسمية ما هنا برزخا لكونه يمحجز ما بين الدنيا والآخرة (و) فتنه (القبور) جمع قبر من عطف الغناص على العام لأن احوال البرزخ تشتمل على ذلك (وما) اي وفي الذي او الاشياء اي والمول الذي (اتي) عن الصادق المصدوق (في ذا) اسم اشارة يرجع الى ما تقدم من فتنه البرزخ والقبور (من الامور) الموهلة المعجبة ، والاشياء الصعبة الغريبة ، فانه حق لا يرد * [منها] - مؤال المكين فالإيمان بذلك واجب شرعا لثبوته عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في عدة اخبار يلمح مجموعها التواتر وقد استنبط ذلك واستدل عليه بقوله تعالى « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة » واخرج الشيخان من حديث البراء بن عازب رضي الله عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في قوله تعالى « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت » - نزلت في عذاب القبر « زاد مسلم « يقال له من ربك فيقول الله ربي ونبي محمد فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت » وعند أبي داود « يأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول ربي الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي يثبت فيكم فيقول هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولان له وما يدركك فيقول قرأت كتاب الله تعالى فآمنت به وصدقت فينادي مناد من السماء ان صدق عبدي فافرشوه من الجنة واخرجوا له بابا الى الجنة وألبسوه من الجنة وفسح له فيه مد بصره - وقال في الكافر فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول هاهنا لا ادري - الى ان قال لينادي مناد من السماء ان كذب عبدي فافرشوه من النار واخرجوا له بابا الى النار قال فيأتيه من حرما

ومعومها ويصيق عليه قبره حتى تختلف فيه اخلاعه * نبيهات * [الاول] جاء في رواية سؤال ملكين وفي اخرى سؤال ملك واحد ، قال القرطبي لا تعارض بل ذلك بالنسبة الى الاشخاص فرب شخص يأتيه اثنان معاً فبألانه معاً عند انصراف الناس عنه ليكون اهل في حقه واشد يحسب ما اقترف من الآثام ، وآخر يأتيه قبل انصراف الناس عنه تحقيقاً عليه لحصول انسه بهم ، وآخر يأتيه ملك واحد فيكون أخف عليه واقل في المراجعة لما قدمه من العمل الصالح ، ويحتمل ان يأتي اثنان ويكون السائل احدهما ، وان اشتركا في الاتيان فتحمل رواية الواحد على هذا وصوبه السيوطي في شرح الصدور فان ذكر الملكين هو الوجود في غالب الاحاديث * وقد ذكر بعض العلماء ان الملائكة الذين يزلون على الميت في قبره اربعة منكر ، ونكير ، وفاكور ، ورومان [الثاني] الملكان اسمها منكر ونكير نص على ذلك الامام احمد . قال الحكيم الترمذي وانما سميا فتاًني القبر لأن في سوأهما انتهاراً وفي خلقها صعوبة . وسميا منكراً ونكيراً لأن خلقها لا يشبه خلق آدميين ولا الملائكة ولا البهائم ولا الموام بل هما خلق بديع وليس في خلقها انس للناس ظنين اليها جعلها الله تعالى تكريماً للمؤمن لتثبته وتبصره وهتكا لستر المتأفقي في البرزخ من قبل ان يبعث . قال السيوطي وهذا يدل على ان الاسم منكر بفتح الكاف وهو المجزوم به في القاموس . وذكر ابن يونس من الشافعية ان اسم ملكي المؤمن مبشر وبشير ، قلت وهذا يحتاج الى دليل مأثور واني به فان الاحاديث ليس فيها سوى منكر ونكير [الثالث] قال القرطبي اختلفت الاحاديث في كيفية السؤال والجواب عن ذلك انه يختلف باختلاف الاشخاص . فمنهم من يسأل عن بعض اعتقاداته . ومنهم من يسأل عن كلها ، ويحتمل ان يكون الانتصار على بعضها من بعض الرواة واني به غيره تماماً ، وصوبه السيوطي لاتفاق اكثر الاحاديث عليه . ثم يؤخذ منها خصوصاً من رواية ابي داود المارة ، فما يسأل عن شيء بعدها ، انه لا يسأل عن شيء من التكليفات غير الاعتقاد خاصة وصرح به في رواية البيهقي ، وقد ذكر السيوطي انه ورد في رواية عن انس رضي الله تعالى عنه ان الميت يسأل في المجلس الواحد ثلاث مرات ، وباقي الروايات ما كتبه عن ذلك فتحمل على ذلك او

يختلف الحال بالنسبة الى الاختصاص . وعن طاووس ان الموق يستلون سبعة ايام ، قلت
وعن مجاهد ان اللوق يفتنون في قبورهم سبعا وانهم كانوا يستحبون ان يطعم عنهم
نلك الايام رواء الامام احمد في الزهد وكذا ابو نعيم في الحلية باسناد صحيح الا انه
مرسل وروي من وجه متصل وحكمه الرفع لأنه ليس للرأي فيه مجال [الرابع]
من لم يدفن من مصلوب ونحوه ينال نصيبه من فتنة السؤال وضخمة القبر * لل
الحقق في كتابه الروح بما ينبغي ان يعلم ان عذاب القبر هو عذاب البرذخ
فكل من مات وهو مستحق لعذاب ناله نصيبه منه قبرا لم يقبر فلوا كلته
السباع او حرق حتى صار رمادا او نسف في الهواء او صلب او غرق
في البحر وصل الى روحه وبدنه من العذاب ما يصل من القبور [الخامس] قال ابن
عبد البر لا يكون السؤال الا لمؤمن او منافق كان مفسوبا الى دين الاسلام بظاهر
الشهادة بخلاف الكافر ، كذا قال وخالفه في ذلك الجمهور ، قال المحقق في الروح
القرآن والسنة تدل على خلاف هذا القول بل السؤال للكافر والمسلم فان في الاحاديث
الكافر والفاجر واسم الفاجر في عرف القرآن والسنة يتناول الكافر قطعاً ، وشو هذا
في كتاب العاقبة للحافظ عبد الحق الاشبيلي وصوبه القرطبي ، والناصر السيوطي لابن
عبد البر وفيما قاله نظر ، ومثل هذا ما اختاره المحقق والحافظ الاشبيلي وغيرهما من
ان سؤال القبر ليس بخاص بهذه الامة بل غيرها تساويها في ذلك وجزم به القرطبي
في التذكرة . وقال الحكيم الترمذي انه خاص بهذه الامة . وتوقف ابن عبد البر .
والناصر السيوطي للترمذي . قال المحقق في الروح بعد ذكره للاقوال الثلاثة
والظاهر والله تعالى اعلم ان كل نبي مع امته كذلك يستل عنه كتيبنا صلى الله تعالى
عليه وسلم مع امته وانهم يعذبون في قبورهم بعد السؤال لم واقامة الحجة عليهم كما
يعذبون في الآخرة بعد السؤال واقامة الحجة [السادس] ذكر الحافظ السيوطي
انه وقع في فتاوى شيخه الباقيني ان الميت يجيب السؤال باللغة السريانية قال ولم اف
لذلك على مسند فتوى . قال في التذكرة ان قيل كيف يخاطب الملكان جميع الموق
في الاماكن المتباعدة في الوقت الواحد فالجواب ان عظم خلقها يقتضي ذلك فيخاطبان
الخلق الكثير في الجهة الواحدة في المرة الواحدة مخاطبة واحدة بحيث يتخيل لكل واحد

من المخاطبين انه مخاطب دون من سواه ويمنعه الله تعالى من جماع جواب بقية الموتى ، وقال السيوطي ويحتمل تعدد الملائكة لذلك كما في الحفظة ونجوم وقاله الحلبي من الشاعية ولا يخفى ما في هذا [تقمة] ورد في صحيح الاخبار ان بعض الناس من الموتى لا ننالم فتنة القبر ولا يأتيهم الفتان وذلك على ثلاثة انحاء مضاف الى عمل ومضاف الى حال ابتلاء^(١) نزل بليت ومضاف الى زمان كالشهداء^(٢) ومن لقي العدو فصر حتى يقتل او يغلب^(٣) والمرابطين في سبيل الله والمراد ان من مات مرابطا لم يفتن في قبره وروي ان سورة تبارك الملك من قرأها كل ليلة عصم من فتنة القبر ومن مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة وفي فتنة القبر^(٤) واما الجن فالادلة نعمهم فيستلون لأنهم مكلفون في الجملة كما نص عليه علماؤنا وغيرهم، ومن لا يستل الملائكة والانباء عليهم الصلاة والسلام [ومنها ٢] اي الامور التي يجب الايمان بها وانها حق لا ترد عذاب القبر قال السيوطي قد ذكر الله تعالى عذاب القبر في القرآن في عدة اما كن كما بينته في الاكليل ، وقال المحقق في الروح قول السائل ما الحكمة في ان عذاب القبر لم يذكر يعني صريحا في القرآن مع شدة الحاجة الى معرفته والايمان به ليحذر ويثقى — فاجاب عن ذلك ان الله سبحانه وتعالى انزل على رسوله وحيين فاجب على العباد الايمان بهما والعمل بما فيهما وهما الكتاب والحكمة قال الله تعالى « وانزل الله عليك الكتاب والحكمة » والحكمة هي السنة باتفاق السلف وما اخبر به الرسول عن الله تعالى فهو في وجوب تصديقه والايمان به كما اخبر به الرب على لسان رسوله فهذا اصل متفق عليه بين اهل الاسلام لا يتكروه الامن ليس منهم — وان نعم الروح وعذابه مذكور في القرآن في مواضع ، منها قوله تعالى « ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت » الآية وهذا خطاب لم عند الموت قطعا وقد اخبرت الملائكة وهم الصادقون انهم حينئذ يميزون عذاب الموتى كما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون، ولونا خر عنهم ذلك الى انقضاء الدنيا لما صح ان يقال لم « اليوم تجزون عذاب الهون » وقوله تعالى

-
- (١) هذا مثال المضاف الى العمل ثم العمل اما ان يكون فعليا كالشهداء والمرابطين واما ان يكون قوليا كن قرأ سورة تبارك على ما سيأتي (٢) هذا مثال المضاف الى حال ابتلاء (٣) هذا مثال المضاف الى الزمان اه ملخصا من تقرير سيدي المم اش

« فوفاه الله صيئات ما مكروا » الى قوله « يرضون عليها غمدرا وعشيا الآية »
 فذكر عذاب النار صريحاً لا يحتمل غيره انتهى . قال — الحافظ ابن رجب وقد
 تواترت الاحاديث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في عذاب القبر في الصحيحين
 عن ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت « سألت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن عذاب القبر قال نعم عذاب القبر حق » [الامر الثالث] ما ورد في
 ضغطة القبر وضمنه لكل احد ، اخرج الامام احمد في المسند والحكيم الترمذي في
 نوادر الاصول والبيهقي في كتاب عذاب القبر عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال
 « كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جنازة فلما انتهينا الى القبر قدم على شفيعه
 فجعل يردد بصره فيه ثم قال يضغط فيه المؤمن ضغطة تزول منه حائله » قال في النهاية
 الحائل هنا عروق الاليتين : يحتمل ان يراد موضع حائل السيف أي عواقبه وصدوره
 واخلاعه والاحاديث في هذا كثيرة شهيرة . قال ابو القاسم السعدي في كتاب
 الروح لا يخرج من ضغطة القبر صالح ولا طالح والفرق بين المسلم والكافر في ضمة
 القبر دوامها للكافر وحصول هذه الحالة للمؤمن في اول تزوله الى قبره ثم يعود الى
 الانساح له فيه * والمراد بضغطة القبر التقاء جانبيه على جسد الميت . قال الحكيم
 الترمذي سبب هذه الضغطة انه ما من احد الا وقد الم بخطيئة ما وان كان
 صالحا فجملت هذه الضغطة جزاء لها ثم تدركه الرحمة قالوا اما الانبياء فلانهم ان لم
 في القبور ضمة ولا سوا الا لمصمتهم اي لأن السؤال عن الانبياء وما جاء به فكيف
 يسألون عن انفسهم .

❖ فوائد ❖ الاولى ذكر الدلمي في الفردوس من علي رضي الله عنه رفعه اول
 عدل الآخرة القبور فلا يعرف شريف من وضع . واخرج عن انس رضوان الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارحم ما يكون الله بالعبد اذا وضع
 في حفرته (الثانية) قال بعضهم من فعل سيئة فان قوتها تدفع عنه باحد عشرة
 اسباب ، ان يتوب فيتاب عليه ، او يستغفر فيغفر له ، او يعمل حسنة فيمحوها ، او
 يتلى في الدنيا بمصائب فيكفر عنه ، او في البرزخ بالضغطة والفتنة فيكفر عنه ، او
 يتلى في عرشات القيمة باحوال تكفر عنه ، او تدركه شفاعته نبيه صلى الله تعالى

عليه وسلم ، او رحمة به تبارك وتعالى وتقدم في التوبة طرف صالح من هذا [الثالثة]
 الاسباب التي يعذب بها اصحاب القبور على قسمين مجمل ومفصل اما المجمل فيعذبون
 على جهلهم بالله واضاعتهم لامره وارتركابهم معاصيه فلا يعذب الله تعالى روحاً عرفته
 واحبته وامثلت امره واجتنتت نهييه ولا بدنا كانت فيه ابداً فان عذاب القبر بل
 وعذاب الآخرة اثر غضب الله تعالى ويخطه على عبده — واما المفصل فتعذيب من
 يقرأ القرآن ثم ينام عنه بالليل ولا يعمل به في النهار ، وتعذيب الزناة فالزواني وآكل
 الربوا الذين يأكلون الزقوم والضريع لتركهم الزكاة والجباؤون والمتكبرون والمراءون
 والهازون والملازون والطاعنون على السلف والذين يأتون الكهنة والنجمين والعرافين
 فكل هؤلاء وامثالهم يعذبون في قبورهم بهذا الجرم (الرابعة) الاسباب النجسة من عذاب
 القبر من النجاسة ان يجلس عند ما يرى يدالنوء لله ساعة يحاسب نفسه فيها على ما خسره
 ويربحه في يومه ثم يجدد له توبة نصوحاً .

﴿ تنبيهان ﴾ الاول انكرت الملاحدة والزنادقة عذاب القبر وسعته وضيقه وكونه
 حفرة من حفر النار او روضة من رياض الجنة ، وانكروا جلوس الميت في قبره وقلل
 اخوانهم من اهل البدع والضلال كل حديث يخالف مقتضى العقول تقطع بخطائته فافقه
 واكثر وامن هذا المذهب وان اجاب عن ذلك اثمة الحق من علماء السنة بما يقسم المفتريين وبقلم
 عين الشاكين [الثاني] الحق عند اهل السنة ان عذاب القبر على النفس والبدن قال شيخ
 الاسلام وهل يكون العذاب بالنعم للبدن بدون الروح فيه قولان مشهوران لاهل
 الحديث والسنة واهل الكلام ، قال وفي المسئلة اقوال شاذة ليست من اقوال اهل
 اهل السنة والحديث ، احدها قول من يقول ان النعم والعذاب لا يكون الا على
 الروح وان البدن لا ينعم ولا يعذب ، وهذا نقوله الفلاسفة المتكروث للمعاد الابدان
 وهو لا كفار باجماع المسلمين ، ويقول كثير من اهل الكلام من المعتزلة وغيرهم
 الذين بقرون بمعاد الابدان لكن يقولون لا يكون ذلك في البرزخ وانما يكون عند
 القيام من القبور ، وهو لا ينكرون عذاب البدن في البرزخ فقط ويقولون ان
 الارواح هي المعصية والمعذبة في البرزخ فلذا كانت يوم القيمة عذبت الروح
 والبدن معاً قال وهذا قاله طوائف من المسلمين من اهل الكلام والحديث وهو

اختيار ابن حزم ، وهذا ليس من الاقوال الشاذة بل هو مضاف الى قول من يقول
بمذاب القبر والقيمة و ثبت معاد الابدان والارواح ، ولكن هو لا لم في عذاب
القبر ثلاثة اقوال ، على الروح فقط ، عليها وعلى البدن بواسطة ، على البدن فقط
* فاذا جعلت الاقوال الشاذة ثلاثة فالقول الثاني الشاذ قول من يقول ان الروح
يفردها لا نعيم ولا عذاب وانما الروح هي الحياة ، وهذا يقوله طوائف من اهل
الكلام وينكرون ان الروح تبقى بعد فراق البدن وهو قول باطل بل قد ثبت
بالكتاب والسنة واتفاق الامة ان الروح تبقى بعد فراق البدن وانها منعمة او معذبة *
القول الثالث من الشواذ قول من يقول ان البرزخ ليس فيه نعيم ولا عذاب بل لا
يكون ذلك حتى تقوم الساعة الكبرى كما يقول ذلك بعض المعتزلة وغيرهم ممن ينكر
عذاب القبر ونعيمه بناء على ان الروح لا تبقى بعد فراق البدن وان البدن لا يتم
ولا يذهب انتهى * اذا علمت هذه الاقوال وعرفت بطلانها فاعلم ان مذهب سلف
الامة وانتمها ان الانسان اذا مات يكون في نعيم او عذاب وان ذلك يحصل لروحه
وبدنه وان الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة او معذبة وانها لتصل بالبدن احيانا
فيحصل له معها النعيم والعذاب ثم اذا كان يوم القيامة الكبرى اجيدت الارواح الى
الاجساد ، وقاموا من قبورهم الى رب المعاد .

فصل

(في ذكر الروح والكلام عليها وقد اشار الى قطرة من بحر لحي من متعلقاتها فقال)
* وان ارواح الودع لم نعلم مع كونها مخلوقة فاستفهم *
(و) مما ينبغي العلم به (ان ارواح) بني آدم جمع روح قد اختلفت في حقيقةها وهل
هي النفس او غيرها وهل هي جزء من البدن او عرض من اعراضه او جسم مساكين
له مودع فيه او جوهر مجرد ، قد تكلم الناس في هذه المسائل من مسائر الطوائف
واضطربت فيها اقوالهم وكثر فيها خطأهم ومن الناس من امسك عن الكلام
واخلوض فيها لقوله تعالى « و يسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي » الآية
وهدى الله تعالى اتباع الرسول وسلف الامة واهل السنة « لا يختلفوا فيه من الحق باذنه
والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم » قال الامام ابن القيم بعد ما ساق اقوال

الناس في حقيقة الروح على اختلاف مذاهبهم وتباين آرائهم وذكر عدة مذاهب وزبها ثم قال والصحيح ان الروح جسم يخالف بالمادية لهذا الجسم المحسوس وهو جسم نوراني علوي خفيف حي متحرك ينفذ في جواهر الاغضاء ويسري فيها مريان الماء في الورد والدم في الزيتون والنار في الفحم ، فمادامت هذه الاعضاء الصالحة لقبول الآثار النافعة عليها من هذا الجسم الطيف بقي هذا الجسم الطيف متشابهاً بهذه الاعضاء وانادها ^(١) هذه الآثار من الحس والحركة والارادة واذا افسدت هذه الاعضاء بسبب اسبلاء الاغلاط الغليظة عليها وخرجت عن قبول تلك الآثار فارتق الروح البدن وانفصل الى عالم الارواح قال وهذا القول هو الصواب في المسئلة وهو الذي لا يصح غيره وكل الاقوال سواء باطله وطليه دل الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقل والفطرة ، وذكر له مائة دليل وخمسة عشر دليلاً واجاد واناد وزيف كلام ابن سينا وابن حزم وامثالهما [فائدة] ذكر بعض المتكلمين ان محل الروح القلب وامتلأ له ، واما اختلاف الناس في الروح هل هي النفس او غيرها فن الناس من قال مما ايمان لمسى واحد وهذا قول الجمهور ، وقيل بل هما متغايران قال الحق في كتابه الروح : النفس تطلق على امور احدها الروح قال الجوهري : النفس الروح يقال خرجت نفسه والنفس الدم يقال سالت نفسه والنفس الجسد والنفس الدين يقال اصابته فلانا نفس اي دين ، قال ابن القيم ليس كما قال فالنفس ما هنا الروح وتطلق النفس على الذات كقوله تعالى « فسلموا على انفسكم - ولا تقتلوا انفسكم » وتطلق النفس على الروح وحدها كقوله تعالى « يا ايها النفس المطمئنة » واما الروح فلا تطلق على البدن لا بانفراده ولا مع النفس وتطلق الروح على القرآن كقوله تعالى « وكذلك اوحينا اليك روحاً من امرنا » وعلى الوحي كقوله تعالى « يلقي الروح من امره على من يشاء » من عباده لينذر يوم التلاق « وانما سمى ذلك روحاً لما يحصل به من الحياة النافعة فان الحياة بدونها لا تنفع صاحبها البتة ، وسميت الروح روحاً لان بها حياة البدن وكذلك سميت الريح لما يحصل بها من الحياة ومنها الروح والريحان والاستراحة ،

(١) اي افاد الجسم الاعضاء . ا . ش

فسميت النفس روحاً لحصول الحياة بها ، وسميت نفساً اماناً الشيء النفس لنفاسها
وشرها واما من تنفس الشيء اذا خرج فلكثرة خروجها ودخولها في البدن سميت
نفساً ، ومنه النفس بالتحريك ، فان العبد كلما نام خرجت منه ، فاذا استيقظ رجعت
اليه ، فاذا مات خرجت خروجاً كلياً ، فاذا دفن عادت اليه ، فاذا سئل خرجت ، فاذا
بعث رجعت اليه . فالفرق بين النفس والروح فرق بالصفات لا بالذات وانما سمي الدم
نفساً لأن خروجه الذي يكون معه الموت يلزم خروج النفس وان الحياة لا تتم الا
به كما لا تتم الا بالنفس . وقالت فرقة من اهل الحديث والفقه والتصوف : الروح
غير النفس . قال مقاتل بن سليمان : للانسان حياة وروح ونفس فاذا نام خرجت
نفسه التي بمقل بها الاشياء ولم تفارق الجسد بل تخرج كجمل ممتد له شعاع فيرى
الرويا بالنفس التي خرجت منه وتبقى الحياة والروح في الجسد فيه يتقلب ويتنفس فاذا
حرك رجعت اليه اسرع من ظرفة عين فاذا اراد الله تعالى ان يميت في المنام امسك
فلك النفس التي خرجت . وقال ابن منده من طائفتهم اختلفوا في معرفة الروح
والنفس فالنفس طينة نارية والروح نورية روحانية . وقالت طائفة من اهل الأثر
ان الروح غير النفس والنفس غير الروح وقوام النفس بالروح والنفس صورة البدن
والهوى والشهوة والبلاء ممجون فيها ولا عدو اعدى لابن آدم منها فالنفس لا
تريد الا الدنيا والروح تدعو الى الآخرة وتؤثرها وجعل الهوى تبعاً للنفس والشيطان
مع النفس والهوى وجعل الملك مع الروح والعقل والله سبحانه يمدحها بالهامه وتوفيقه .
وقال بعضهم الارواح من امر الله اخفى حقيقتها وطمعها عن الخلق ، ذكر هذا ابن
القيم في كتابه الروح ثم قال : قلت الروح التي تتوفى وتقبض روح واحدة وهي النفس .
وقوله (الوري) عمله الجبر بالاضافة الى الارواح اي ارواح الوري والمراد بنو آدم
ومثلهم الجن فيما يظهر لأن التكليف والمعاد والحساب يشملهم (لم تقدم) يموت
الابدان التي كانت فيها ولا تموت هي ولا تنفئ ، وزعمت طائفة انها تموت وتذوق
الموت لأنها نفس وكل نفس ذائقة الموت . قالوا ودلت الأدلة على انه لا يبقى الا
الله وحده كما قال تعالى « كل شيء هالك الا وجهه » واذا كانت الملائكة تموت
فالنفس البشرية أولى والدليل على عدمها عدم قدمها ولهذا قال الصواب عدم عدمها

(مع كونها) اي الارواح (مخلوقة) لله تعالى ومعدثة او بجدها بعد ان لم تكن (فاستقيم) اي اطلب علم ذلك من مظانها يقال فهم كفروح علم الشيء وعرفه بالقلب فالفهم هو من شأنها ان تمتد النفس لاكتساب الاراء ، والدكاء جودة تلك القوة ، والذهن قيل يزداد الفهم وقدمه في القاموس ، وقال غيره الذهن هو نفس القوة والفهم استعمالها والمباحث على طلب الفهم في ذلك لاختلاف مقالات الناس في هذا المانم ولأنه مالة افتتاهم * وحاصل ذلك انه ذكر مشكلتين عظيمتين الاولى ان الروح مخلوقة معدثة والثانية ان العدم لا يدركها . ولندكر ادلة كل من المشكلتين فنقول اعلم رحمك الله تعالى ان هذه المسئلة زل فيها عالم وصل فيها طوائف وهذه الله تعالى اتباع رسله فيها الحق المبين فاجمعت الرسل صلوات الله تعالى عليهم على ان روح الانسان معدثة مخلوقة مصنوعة مربوبة مذبذبة وهذا معلوم بالاضطرار من دين الرسل صلوات الله تعالى وسلامه عليهم كما يعلم بالاضطرار من دينهم ان العالم حادث وان معاد الابدان واقع ، وان الله تعالى هو الخالق وحده وكل ما سواه مخلوق له ، وقد انطوى عصر الصحابة والتابعين وتابعهم على ذلك من غير اختلاف بينهم في حدودها وانها مخلوقة حتى نعت تابعة من قصر نفسه في الكتاب والسنة فزعم انها قديمة غير مخلوقة وتوقف آخرون فقالوا لا نقول مخلوقة ولا غير مخلوقة وقد تكلم في هذه المسئلة طوائف من اكابر العلماء والمشايخ وزدوا على من يزعم انها غير مخلوقة — المسئلة الثانية مما ذكر في اصل العقيدة بقاء الارواح وانه لا يلحقها عدم ولا فناء ولا اضمحلال لانها خالقت للبقاء وانما تموت الابدان ، وقد دلت على هذا الاحاديث الدالة على نعيم الارواح وعذابها بعد مفارقتها لابدانها الى ان يرجعها الله تعالى اليها ولومائت الارواح لا تطلع عليها النعيم والعذاب وقد قال الله تعالى « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم » مع القطع بان ارواحهم قد فارقت اجسادهم وقد ذاق الموت * قال الحق الصواب ان موت النفوس هو مفارقتها لاجسادها وخروجها منها فان اريد موتها هذا القدر فهي ذائقة الموت وان اريد انها تعدم وتضمحل وتضمحل وضمحل غشا فاني لا تموت بهذا الاعتبار بل هي باقية بعد خلاها

قوله تعالى « واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم واشمدهم على انفسهم الست بر بكم قالوا بلى » وهذا الاستنطاق والاشهاد انما كان لارواحنا اذ لم تكن الابدان حينئذ موجودة ، وقال الآخرون بل خلقت الاجساد قبل الارواح واحتجوا بحجج منها قوله تعالى « يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى » وهذا خطاب للانسان الذي هو روح وبدن فدل ان جماعته مخلوقة بعد خلق الابوين ، واختار ابن القيم تبعا لشيخه وجموع ان خلق الاجساد مقدم على خلق الروح وزيف كلام ابن حزم وغيره بما يطول ذكره [المسئلة الثانية] اين مستقر الارواح سابين الموت الى يوم القيمة هل في السماء ام في الارض وهل هي في الجنة والنار ام لا وهل تودع في اجساد ام تكون مجردة ، اختلفوا في ذلك وهي انما تلتقي من السمع فقط فقال قوم ارواح المؤمنين عند الله تعالى في الجنة شهداء كانوا او غير شهداء اذا لم يجلسهم عن الجنة كبيرة ولا دين وتلقاهم ربهم بالقبول والرحمة لهم ، وقالت طائفة هم بفناء الجنة على بابها بآتيهم من روحها ونعيمها ورزقها ، وقالت طائفة الارواح على امنية قبورها ، وقال الامام مالك بلغني ان الروح مرسلة تذهب حيث شئت ، وقال الامام احمد ارواح الكفار في النار وارواح المؤمنين في الجنة * قال الحق فان قيل قد ذكرتم أقوال الناس في مستقر الارواح فما الزاجع من هذه الاقوال حتى يستقد ، اجاب بان الارواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ اعظم تفاوت ، فمنها ارواح في اعلى طلين وهي ارواح الانبياء طهيم الصلاة والسلام ، ومنها ارواح في حواصل طير خضر تروح في الجنة حيث شامت وهي ارواح الشهداء ، ومنهم من يكون محبوسا على باب الجنة ، ومنهم من يكون محبوسا في قبرة ، ومنهم من يكون محبوسا في الارض لم تعمل روحه الى الملاء الاعلى ، ومنها ارواح تكون في ثنور الزناة والزواني ، واورواح في نهر الدم فليس للارواح شقيها وسعيدا مستقر واحد * ومن تأمل السنن والآثار في هذا الباب وكان له فضل اعتناء عرف صحة ذلك فكل الآثار الصحيحة حتى وصدق وانها مع كونها في الجنة فهي في السماء وتصل بفناء القبر وبالبدن فيه وهي اسرع شي حركه وانتقالا وصعودا وهبوطا ، ونقسم

الى مرسله ومحبوسه وعلوية وسفلية ، ولها بعد المفارقة صحة ومرضى ولذة ونعيم والم
وعذاب اعظم عما كان لها حال اتصالها بالبدن بكثير [المسئلة الثالثة] هل تتلاقى
ارواح الموتى وتتزاود وتتذاكر ، وتتلاقى ارواح الاحياء والاموات ايضاً وهذا يعلم
بما مر من حيث الجملة ، لأن الارواح قسمان معذبة ومنعمة فالمعذبة في شغل شاغل
لها بما هي فيه عن التزاود والتلاقي ، واما الارواح المنعمة المرصلة غير المحبوسة فعنده
تتزاود وتتلاقى وتتذاكر ما كانت منها في الدنيا ، وقد جاءت سنة صحيحة بتلاقي
الارواح وتفارقها ، وفي مثل ذلك حكايات كثيرة .

❦ فكل ما عن سيد الخلق ورد من امر هذا الباب حق لا يرد ❦
(فكل ما) اي شيء او الذي (عن سيد الخلق) نبينا محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم قال في المطالع السيد الذي يفوق في الخير قومه وقبل النبي وقبل الخليم وقبل
الذي لا يظلمه غصبه وجميع ذلك في نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (ورد)
بالاسانيد المقبولة (من امر) اي من امور (هذا الباب) الذي مناطه السمع من
الكتاب والسنة واجماع السلف فكل ذلك (حق) يجب اعتقاده والايمان به
لأنه صحت به النقول ولم ترد العقول وان عجزت عن ادراكه فان الانبياء عليهم
الصلاة والسلام تأتي بمحارات العقول لا بمحالاتها والفرق بينهما لا يخفى على ذي تبصر
(لا يرد) من ذلك شيء لثبوته عن المعصوم فمن تصدى لرد شيء من هذا الباب ،
فقد اخطأ الصواب ، وغل وخاب ،

❦ فصل ❦

❦ في اشراط الساعة وعلاماتها الدالة على اقترابها ومجيئها ❦
قال تعالى « اقتربت الساعة وانشق القمر » والآيات في ذلك كثيرة واما الاحاديث
فلا تكاد تحصى . فان قيل كيف يوصف بالاقتراب ما قد مضى قبل وقوعه الف
ومائة ونبى وسبعون عاماً ، فالجواب ان الاجل اذا مضى اكثره وبقي اقله حسن
ان يقال فيه اقترب الاجل قال تعالى « انهم يرونه بيدهم » وروى
الترمذي وصححه من حديث انس مرفوعاً بعثت انا والساعة كهاتين وأشار بالسبابة

«والوسطى» ، ولما كان امر الساعة شديداً وهو لها مزيداً وامرها بعيداً . كان الاهتمام
 بشأنها أكثر من غيرها ولهذا أكثر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيان اشراطها
 واماراتها * ثم اعلم ان وقت مجيء الساعة عما تفرد الله تعالى بملحه وانما اخفاه الله تعالى
 لئلا يهمل العباد لئلا يفتطروا عن التأهب والاستعداد ، كما ان خفاء وقت الموت
 اخلح لهم واقنع . وقد اتحدب جماعة من العلماء على تعيين قربها واجتدلوا
 بالمعاديث غير صحيحة وما صح منها فدلالتها غير جريئة ، وذكر الحافظ
 السيوطي ذلك في جزء سماه الكشف ، وذكر هو تقريبا انها تقوم على رأس
 الخمسمائة بعد الاف او ازيد * ثم اعلم ان اشراط الساعة واماراتها تنقسم
 إلى ثلاثة اقسام : قسم ظهر وانقضى وهي الامارات البعيدة ، وقسم ظهر
 ولم ينقض بل لا يزال في ازدياد حتى اذا بلغ الغاية ظهر : القسم الثالث
 وهي الامارات القريبة الكبيرة التي تعقبها الساعة وانها تلهم كنظام خرز
 المقطع ماسكها [فالاولى] اعني التي ظهرت ومضت منها بمئة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وموته وفتح بيت المقدس ومنها قتل امير المؤمنين عثمان
 بن عفان رضي الله تعالى عنه ، ومنها وقعة الجمل ووقعة صفين ووقعة
 النهروان ، ومنها نزول امير المؤمنين سيدنا الحسن رضي الله عنه ومنها ملك
 بني امية وما جرى على اهل البيت في ابامهم من الاذية كقتل الحسين
 بعد ما سم الحسن ، ووقعة الحرة وما جرى فيها من الحزن ، ومنها ملك
 بني العباس وما جرى في ابامهم من الحزن والباس ، ومنها قار الحجاز التي
 اخضعت منها اعناق الابل ببصرى ، ومنها ظهور الرافض واستبداد الرافضة
 بالملك واظهار الطعن واللعن على السلف الصالح من الصحابة الكرام رضوان
 الله تعالى عليهم ، ومنها خروج كتابين دجالين كل منهما يدعي انه نبي ، ومنها زوال
 ملك العرب . ومنها كثرة المال ، ومنها كثرة الزلازل والمسخ والقذف وغير ذلك
 مما اخبر عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه من امارات الساعة فظهر ومعنى (الثانية)
 الامارات المتوسطة وهي التي ظهرت ولم تنقض بل تزايد وتكثروا وهي كثيرة جداً
 منها ما اخرججه ابو نعيم في الحلية عن انس رضي الله تعالى عنه مرفوعاً (من اقتراب

الساعة اثنان وسبعون خفلة اذا رأيتم الناس اماتوا الصلاة ، واحشوا الامانة ،
واكلوا الربا ، واستحلوا الكذب ، واستغفروا بالدماء ، وانحطوا البلاء ، وبالحوار
الدين بالدنيا ، وتقطعت الارحام ، ويكون الحكم ضعفاً ، والكذب صدقاً ، والحرير
لباساً ، وظهر الجور ، وكثر الطلاق ، وموت الفجأة ، واثمن الخائن ، وحوث
الامين ، وصلى الكاذب ، وكذب الصادق ، وكثر القذف ، واكان المطرف يظن
والولد غيظاً ، وفاض اللثام فيضاً ، وغاض اللثام غيضاً ، وكان الامراء والوزراء
والامناء خونة ، والعرفاء ظلمة ، والقراء فسقة ، اذا لبسوا مسوك الضان فلو بهم
اتن من الخيفة وامر من الصبر ، ينشيم الله فتنة يتهاوكون فيها تنهاوك اليهود
والظلمة ، وتظهر الصغراء ، وتطلب البيضاء يعني الذهب والفضة ، وتكثر الخطباء ،
ويقل الامر بالمعروف ، وحلت المصاحف ، وصورت المساجد ، وطولت المنابر ،
وخربت القلوب ، وشربت الخمر ، وعطلت الحدود ، وولدت الامة زبجها ، وتزح
الحفاة العراة صاروا ملوكاً ، وتشاركت المرأة زوجها في التجارة ، وتجنبه الرجال
بالنساء ، والذناء بالرجال ، وحلف بشير الله ، وشهد المرء من غير ان يشهد وحلم
للمعونة وثقه لغير الله ، وطلبت الدنيا بعمل الآخرة ، واتخذ الغنم دولاً ، والامانة
منها ، والزكاة مغرماً ، وكان زعيم القوم اذلم ، وعق الرجل اباه ، وجفا امه ،
وبر صديقه ، وأطاع امرأته ، وعلت اصوات الفسقة في المساجد ، واتخذت القينات
والمعازف ، وشربت الخمر في الطرق ، واتخذ الظلم فخراً ، وبيع الحكم ، وكثرت
السُّرَط ، واتخذ القرآن مزامير ، وجلود السباع صفافاً ، ولعن آخر هذه الامة اولها
فليراقبوا عند ذلك رجلاً حمراء وخسفاً وسعفاً وقذفاً وآيات [الاشراف والامارات
الثالثة] العلامات العظام التي تعقبها الساعة وهي المقصودة في النظم والتي نكلم
عليها اهل العلم واليها الاشارة بقوله

﴿ وما اتى في النص من اشراط فكاه حق بلا شطاط ﴾

﴿ منها الامام الحاتم التميمي محمد المهدي والمجيب ﴾

(وما) اي وما وزد عن سيد الخلق وهو حق يجب اعتقاده ولا ينوغ زده الذي

(أي) (أي) ورد وجاء (في النص) (القرآني أو الحديث النبوي) (من اشراط) (الساعة)
 باقسامها الثلاثة مما ذكرنا وما لم نذكر والمراد بالساعة يوم القيمة وسميت الساعة
 لقبها أو لأنها تأتي بقتة في ساعة (فكله) (أي الذي أتى في النص من اشراط
 الساعة) (حق) (واقع) (بلا شطاط) (كسحاب) وكتاب أي من غير طول وبعد ،
 ثم اخذ في تعداد ذلك فقال (منها) أي من اشراط الساعة العظمى وهي اولها ان
 يظهر (الامام) المقتدى بأقواله وأفعاله (الخاص) (للأئمة) فلا امام بعده (التصريح)
 اللسان لانه من صميم العرب رقبته (محمد المهدي) (هذا اسمه واشهر اوصافه فاما اسمه
 فمحمد جاء ذلك في عدة اخبار وفي بعضها ان اسمه احمد واسم ابيه عبد الله
 روى ابو نعيم من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ولفظه انه صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال « لو لم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يلي رجل
 من اهل بيتي يواطئ اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي يملأها قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً
 وجوراً » وروي نحوه الترمذي وابو داود والنسائي والبيهقي من حديث ابن مسعود
 رضي الله تعالى عنه * واما زعم الشيعة ان اسمه محمد بن الحسن وانه محمد بن الحسن
 العسكري فهذه باطل وهو الذي تزعم الشيعة انه المنتظر والمهدي وهو صاحب
 السرداب عندهم واقاد يلم فيه كثيرون ينتظرون ظهوره في آخر الزمان من السرداب
 بسر من رأي (١) كانت ولادته في منتصف شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين
 — وانه دخل السرداب في دار ابيه واما ننظر اليه فلم يمد يده يخرج اليها وذلك في سنة
 خمس وستين ومائتين وعمره يومئذ تسع سنين وكل ذلك ضرب من الجنون
 واما ذلك فقصصات رضوان الله تعالى عليه وعلى آياته * واما تسميته ووصفه بالمهدي
 فقد ثبتت له هذه الصفة في عدة اخبار ، وعن كعب الاحبار قال انما سمي المهدي
 لانه يهدي الى امر خفي وفي بعض رواياته ^(٢) عن كعب : لانه يهدي الى امان التوراة
 فيستخرجها من جبال الشام يدعو اليها اليهود فيسلم على تلك الكتب جماعة كثيرة
 ولما لقبه فالجابر لانه يجبر قلوب امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولانه يجبر اي
 يقهر الجبارين والظالمين ويقصمهم ، واما كنيته فابو عبد الله ، واما نسبه فانه من
 اهل بيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ، ثم ان الروايات الكثيرة ناطقة انه

(١) « من رأى في عراقي المعجم اه من هامش الاصل (٢) كذا والله اعلم

من ولد فاطمة البنول وجاء في بعض الاحاديث انه من ولد العباس والاول اصح ، قال بعض حفاظ الامة واعيان الائمة : ان كون المهدي من ذريته صلى الله تعالى عليه وسلم مما تواتر عنه ذلك فلا يسوغ العدول ولا الالتفات الى غيره . وقال ابن حجر يمكن الجمع بان يكون من ذريته صلى الله تعالى عليه وسلم ولعباس فيه ولادة من جهة ان في امهاته عباسية ، والحاصل ان الحسن في المهدي الولادة المعطى وللعين فيه ولادة ايضاً ولعباس فيه ولادة ايضاً ولا مانع من اجتماع ولادات متعدداً في شخص واحد من جهات مختلفة .

﴿ فوائد ﴾ منها في حليته وصفته عن حذيفة بن اليمان رضي الله تعالى عنها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « المهدي رجل من ولدي وجهه كالكوكب الدري اللون لون عروبي والجسم اسراييلي بلاء الارض عدلاً كما ملئت جوراً يرضى في خلافته اهل الارض واهل السماء والطير في الجو بمالك عشرين سنة » اخرجه ابو نعيم في مناقب المهدي والطبراني في معجمه ، وفي صrfوع عمران بن حصين انه حين ذكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا رسول الله كيف لنا بهذا حتى نعرفه فقال « هو رجل من ولدي كأنه من رجال بني اسرائيل عليه عباءتان قطوانيتان كأن في وجهه الكوكب الدري في اللون في غده الايمن خال اسود ابن اربعين سنة » اخرجه الامام ابو عمرو الداني في سننه ، وعن ابي جعفر محمد بن الباقر قدس الله سره قال سئل امير المؤمنين علي رضي الله تعالى عنه عن حفة المهدي قال هو شاب مربع حسن الوجه يسيل شعره على منكبيه يملو نور وجهه سواد شعره وحليته ورأسه ، وفي رواية اخرى عن علي رضي الله تعالى عنه ان المهدي كثر اللحية اكحل العينين براء الثنايا في وجهه خال اقنى اجلى في كفته علامة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم [الفائدة الثانية] في صيرته فان اهل العلم بعمل سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يوفقون دائماً ويقايل على السنة لا يترك سنة الا امامها ولا بدعة الا رفها بقوة بالدين آخر الزمان كما قام به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوله يملك الدنيا كلها يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويرد الى المسلمين الفقه ونعمتهم بلاء الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً يحشوا المال حسواً

حتى انه بأمر منادياً ينادي الامن له حاجة في المال فلا يأتيه الارجل واحد فيقول
انا فيقول ايت السادن اي الخازن فقل له المهدي يأمر ان تعطيني مالاً فيقول له
احث حتى اذا جعله في حجره وابرزته ندم فيقول كنت اجتمع اي احرص امة محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم اعجز عني ما وسعهم قال فيرده فلا يقبل منه ، فيجري على
يديه الملاحم يستخرج الكنوز ويفتح المدائن ما بين الخافقين ويرفع الرها والزنا
وشرب الخمر وتطول الاعمار [الثالثة] في علامات ظهوره ، فمن علامات ظهوره
كسوف القمر والشمس ونجوم الدن والظلمة وسماع الصوت بروضات وتجارب
القبائل بذوي القعدة وظهور الخسف والفنن ومعه فيص رسول الله صلى الله عليه
وسلم وصيغه ورايته من مرط ^(١) مخلة معلمة وداء فيها حجر لم تشر منذ توفي رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولا تشر حتى يخرج المهدي مكتوب على رأسها البيعة لله .
كذا في الاشاعة ، وينادي مناد من السماء ايها الناس ان الله قطع عنكم الجبارين
والمناقضين واشياهم وولاكم خير امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فالحقوه بمكة فانه
المهدي واسمه محمد بن عبد الله [الرابعة] في الاشارة الى بعض الفنن الواقعة قبل
خروج المهدي قال جعفر الصادق لا يظهر المهدي الا على خوف شديد من الناس
وزلازل وفتنة وبلاء يصيب الناس والطاعون قبل ذلك وصيف قاطع بين العرب
واختلاف شديد في الناس وثشت في دينهم وتغير في عالم حتى ياتي المتدي
الموت صباحاً ومساءً من عظم ما يرى من كلب ^(٢) الناس وكل بعضهم بعضاً فينشذ
فيخرج ، فيا طوي لمن ادركه وكان من انصاره والويل لمن خالفه وخالف امره ،
وعن علي رضي الله تعالى عنه قال تكون بالشام رجفة ^(٣) يهلك فيها اكثر من
مائة الف يجعلها الله رحمة للمؤمنين وعذاباً على المنافقين فاذا كان كذلك فانظروا
الى اصحاب البراذين الشهب ^(٤) والرايات الصفر تقبل من المغرب حتى تحل بالشام
وذلك عند الجوع الاكبر والموت الاحمر فاذا كان كذلك فانظروا خسف فربة من
قري دمشق يقال لها حرستا فاذا كان ذلك خرج ابن اكلة الالكباد من الوادي

(١) بالكسر كساء من صوف او خز كان يؤثّر به (٢) بنتحيتن شدة الحرص

على الحاربة (٣) الرجفة الزلزلة (٤) جمع البرذون الاشهب .

اليابس حتى يستوي على منبر دمشق فاذا كان كذلك فانظروا خروج المهدي .
ومن اقوى علامات خروج المهدي خروج من يتقدمه من الخوارج السفلياني
والابقع والاصهب والاعرج الكندي * اما السفلياني فاسمه عروة وكنيته ابو عتبة
ملعون في السماء والارض وهو اكثر خلق الله ظلما قال علي رضي الله عنه يخرج من
ناحية دمشق وعامة من يتبعه من كلب فيقتل حتى يبقوا بطون النساء وبقول الصبيان ،
والابقع يخرج من مصر ، والاصهب يخرج من بلاد الجزيرة ، ثم يخرج الجرهمي من
الشام ، ويخرج القحطاني من بلاد اليمن ، ويخرج الاعرج الكندي بالمغرب ويدوم
القتال بينهم سنة [الخامسة] في مولده وبعثه ومدة ملكه اخرج نعيم بن حماد عن
علي رضي الله تعالى عنه قال المهدي مولده بالمدينة ومهاجرة بيت المقدس ، واما
بعثه فيبايع بمكة المشرفة بين الركن والمقام ليلة عاشوراء واذا هاجر المهدي من المدينة
الى بيت المقدس تخرب المدينة * وقد اختلفت الروايات في مدة ملك المهدي فهي
بعضها يملك خمسا او سبعا او ستا بالنزدي وفي بعضها تسعة عشر سنة واشهرأ وفي
بعضها عشرين سنة وفي بعضها ثلاثين وفي بعضها اربعين ، ويمكن الجمع على تقدير
صحة الكل بان ملكه متفاوت الظهور والقوة فيحمل الاكثر باعتبار مدة الملك
منذ البيعة والاقبل على غاية الظهور والاوسط على الاوسط .

﴿ نبيه ﴾ قد كثرت الاقوال في المهدي حتى قيل لا مهدي الا عيسى
والصواب الذي عليه اهل الحق ان المهدي غير عيسى وانه يخرج قبل نزول عيسى عليه
السلام وقد كثرت يفروجه الروايات حتى بلغت حد التواتر المعنوي وشاع ذلك بين
علماء السنة حتى عدم من معتقداتهم وقد روي الامام الحافظ ابن الاسكاف بسند
مرضي الى جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم (من كذب بالرجال قد كفر ومن كذب بالمهدي فقد كفر) وزعمت الكيسانية
ان المهدي هو محمد ابن الحنفية وانه حي مقيم يجبل رضوي وهو لاء الكيسانية احدى فرق
الضلال كما مر في تعداد الفرق [ثمة] جاء عن ابي سيرين ان المهدي خير من ابي بكر وعمر
فدكاد يفضل الانبياء وجاء عنه ايضا لا يفضل عليه ابو بكر وعمر وابي بصحيح فان
الامة مجمعة على الفضليتهما عليه بل وعلى جميع الصحابة خلافا لرافضة خذلهم الله تعالى

بل غيرهما من الصحابة افضل من المهدي ثم يستمر سيدنا المهدي حتى يسلم الامر
 لروح الله تعالى عيسى بن مريم عليه السلام
 [العلامة الثانية] خروج الدجال، قد انذرت به الانبياء قومها وحذرت منها امما
 وحذر منه المصطفى وانذره، وقد قيل انه صافي ابن صياد وقيل بل هو شيطان موثق
 في بعض الجزائر او انه من اولاد شق الكاهن او هو شق نفسه وان امه كانت جنية
 عشقت اياه فاولدها اياه وكانت الشياطين تعمل له العجائب فحبسه سليمان بن داود
 عليهما السلام وهذا القول ليس بصائب ، وقال كعب الاحبار لله امه بقوس من
 ارض مصر وبين مولده وخروجه اربعون سنة: في الترمذي « انه يخرج من خراسان »
 وفي صحيح مسلم عن انس مرفوعا « يتبع الدجال من يهود اصهبان سبعون الفا عليهم
 الطيالة » وفي مستدرک الحاكم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنها مرفوعا « يخرج
 الدجال من يهودية اصهبان ثم يخلق له عين والاخرى كأنها كوكب مزوجة بدم يشوي
 في الشمس سمكا ويتناول الطير من الجوه ثلاث صمجات بسمها اهل المشرق والمغرب »
 ومن طريقه انه شاب وفي رواية شيخ وسندهما صحيح جسيم احمر وفي رواية ايض
 اميق قال ابن حجر اعور العين اليمنى كأنها عنية طافئة، وفي رواية اعور العين اليسرى
 وجاء في رواية انه اعور العين مطموسة ولبست جعرا^(١) وهذا معنى طافئة مهموزا .
 ثم جمع القاضي عياض بين الروايات بان عينه اليمنى طافية بغير حمز وممسوحة اي
 ذهب ضوءها وعلى هذا^(٢) فهو اعور العينين معا فكل واحدة من عينيه عوراء وذلك
 ان العور عيب وكلا عيني الدجال معيبة احدهما بذهاب نورها والاخرى بفتورها
 وخضرتها^(٣) ومن اوصاف الدجال انه قصير الفجج كما في سنن ابى داود وعنه صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قال ان المسيح الدجال قصير الفجج جمع اعداء اعور مطموس العين اي
 متباعد ما بين الساقين^(٤) مكتوب بين عينيه ~~ص~~ حرف ر حروفاً مقطعة يقرأها كل
 مسلم كاتب وغير كاتب ولا يقرأها الكافر ولا يدخل المدينة ولا مكة فبعبه اقوام
 كأن وجوههم الخان^(٥) المطرقة وسبعون الفا من يهود اصهبان عليهم التيجان وكلهم

(١) يجمع. مضمومة ثم حاء ساكنة اي ليست عميقة (٢) اي اختلاف الروايتين

المتقدمتين (٣) يقال عين خضراء اذا كانت تشبه النخاعة في الحائط (٤) هذا تفسير

لانفجج (٥) جمع بجن وهو القوس ا ش

ذو سيف على • ومن صفاته انه ثمام بيناه ولا ينأى قلبه عنه حمار احالب وهو المذموم الغليظة
يعني كشمه الشعر ما بين اذنيهما بعون ذراعاً يضع خطوه عند منتهى طرفه * واعلم ان
العلماء قد اختلفوا في الدجل فقل انه ليس بانسان وانما هو شيطان مودع بسبعين حقة
في بعض جزائر اليمن لا يعلم من اولئك اهل سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام او غيره
فاذا اراد الله ظهوره فك عن كل عام حقة واذا ابرز الله اثنان عرض ما بين اذنيها
اربعون ذراعاً فيضع على ظهرها متبراً من نحاس فيقصد عليه وتبعه قبائل الجن
بجزائر الارض واول خروجهم يدعى الايمان والصلاح ويدعو الى الدين فيتبع ويظهر
فلا يزال حتى يقدم الكوفة فيظهر الدين ويسمل به فيتبع ويحب على ذلك ثم يدعي
الالهية فتفتش عينه وتقطع اذناه ويكتب بين عينيه كافر فلا يبقى على مسلم فينازق
كل احد من اهل في قلبه مقال ذرة من الايمان هكذا رواه الطبراني في المعجم « ان
قبل خروجهم بثلاث سنين اول سنة تمسك السماء ثلث قطرها والارض ثلث نباتها
والسنة الثانية تمسك ثلثي قطرها والارض ثلثي نباتها والسنة الثالثة تمسك السماء
ما فيها وبها ثلث كل ذي فرس وظلف ويسير ومعه جبالان احدهما فيه اشجار والثمار
وماء واحد هما في يد خان يقول هذه الجنة وهذه النار » رواه الحاكم عن ابن عمر
مرقوماً : « وانفق الجعاري وسلم من حديث حذيفة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم على هذه الزاوية وهي قوله « ان الدجال يخرج وان معه ماء وفاراً
فاما الذي يراه النائم ماء فانار تحرق واما الذي يراه الناس فاراً فماء بارد عذب
فمن ادرك ذلك منك فليقع في الذي يراه فاراً فانه ماء عذب طيب » وقد ذكر
غير واحد من العلماء ان الذي معه من صورة الجنة والنار ونحوهما على طريق
التخييل لا الحقيقة وقال جماعة منهم ابن العربي بل هي على ظاهرها امتحاناً من الله
تعالى ليعاذه قال في الاشاعة كالعلامة الشيخ مرعي والتحقق الاول * ومنها انه من
علامات الساعة العظمى :

[العلامة الثالثة] ان ينزل من السماء السيد المسيح عيسى بن مريم عليه السلام
وتزوله ثابت في الكتاب والسنة واجماع الامة — اما الكتاب فهو قوله تعالى « وان
من اهل الكتاب الا ليوث من قبل موته » اي ليوث من يمتص قبل موته عيسى

وذلك عند نزوله من السماء آخر الزمان حتى تكون الملة واحدة ملة ابراهيم حنيفاً مسلماً — واما السنة ففي الصحيحين وغيرهما عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « والذي نفسي بيده ايوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية الحديث » = واما الاجماع فقد اجمعت الامة على انه ينزل ويحكم بهذه الشريعة المحمدية وليس ينزل بشريعة مستقلة عند نزوله من السماء وان كانت النبوة قائمة به وهو متصف بها وينزل الامر من المهدي ويكون المهدي من اصحابه واتباعه كما سائر اصحاب المهدي حتى اصحاب الكهف الذين هم من اتباع المهدي .

❦ فوائد ❦ في متعلقات السيد المسيح عليه الصلاة والسلام [الاولى] في حليته وسيرته اما حليته فعند البخاري من حديث عقيل بن خالد انه احرر اجمد عن بعض الصدر وفي رواية آدم كاحسن ما انت راه من ادم الرجل ضبط ينطف اي يقطر ، زاد في رواية له لمة احسن ما انت راه من اللحم قد رجلها اي مرحها ، وفي رواية لته بين منكبيه رجل الشعر يقطر رأسه ماء * واما سيرته فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ولا يقبل الا الاسلام ويتخذ الدين فلا يبعد الا الله تعالى ويترك الصدقة اي الزكاة لعدم من قبلها ونظير الكنوز في زمنه ويرفع الشعناء والتباغض ويرعي الثوب مع الشاة ويملا الارض صلماً ويندم القتال وتثبت الارض بجمها كعهد آدم وترخص الخيل ويغلو الثور ويكون مقوراً لشريعة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم كما مر ويكون قد علم احكام هذه الشريعة باسم الله تعالى وهو في السماء قبل ان ينزل [الثانية] في وقت نزوله ومحلّه وما يجري على يديه من الملاحم ، اما محل نزوله فعند المنارة البيضاء شرقي دمشق واضعاً كفيه على اجنحة ملكين ويكون نزول سيدنا عيسى عليه السلام لست ساعات مضت من النهار حتى يأتي مسجد دمشق ويقعد على المنبر فيدخل المسلمون المسجد وكذا النصاري واليهود وكلهم يربونهم حتى لو اتي شيء لم يصب الا رأس انسان من كثيرهم ويأتي مؤذن المسلمين وصاحب بوق اليهود وناقوس النصاري فيقرعون فلا يخرج الا سهم المسلمين وحينئذ يؤذن مؤذنهم ويخرج اليهود والنصارى من المسجد وبهلي

بالمسلمين صلاة العصر ثم يخرج من معه من اهل دمشق في طلب الدجال [الثالثة]
في مقدار مدته ووفاته ، اما مدته ووفاته فقد ورد في حديث ابي هريرة رضي الله
تعالى عنه عند الطبراني وابن عساکر انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال « ينزل عيسى
بن مريم فيمكث في الناس اربعين سنة » وعند الامام احمد انه يمكث اربعين سنة
ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون ويدفنونه عند نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ،
وورد في رواية انه انما يمكث سبع سنين — والى قتل سيدنا عيسى للدجال
اشار بقوله :

﴿ وانه يقتل للدجال بياب لدخل عن جدالي ﴾

(وانه) اي المسيح عيسى بن مريم عليه السلام (يقتل) بامر الله له
وموته (الدجال) اي الكذاب [نبيه] انما سمي الدجال مسيحاً لان احدى
عينيه مملوكة لا يبصر بها واما تسعة سيدنا عيسى عليه السلام مسيحاً فقبل لانه
كان يسوع ذا العاهة فبراً وقيل المسيح الصديق وتقدم ان سيدنا عيسى
يصلي بالمسلمين صلاة العصر بسجدة دمشق ثم يخرج من معه من اهلها في طلب
الدجال — ويمشي وعليه الكينة والارض تقبض له وما ادرك نفسه من كافر الا
وقته ويدرك حيث ما ادرك بهصره الى ان يأتي بيت المقدس فيجده مغلقاً قد
حصره الدجال فيصادف ذلك صلاة الصبح فيدركه (باب) متعلق يقتل ابيه
يقتله بياب (لد) بضم اللام يوزن مد بله مشهورة فيقتله هناك فيضرب به بقرعته
وفي رواية يجرته التي نزل بها من السماء (خل) اي اترك ونزع ونفرغ (عن
جدالي) في ذلك فانه امر محمي اخبر عنه المعصوم .

﴿ تنبيهات ﴾ الاول اذا قتل سيدنا عيسى عليه السلام الدجال انهزم جنوده
الذين هم اليهود ومن معه فلا يبقى شيء مما خلق الله يتوارى به يهودي الا انطلق الله
ذلك الشيء لاشجر ولا حجر الا قال يا عبد الله هذا يهودي ، وفي لفظ هذا جدالي
لتحال اقله الا المرقد فانه من شجر اليهود لا ينطق [الثاني] في قدر لبته في الارض
وكيفية النجاة منه ، اما قدر لبته ففي خبر النواص بن سمعان عند مسلم والترمذي
« انه يمكث اربعين يوماً يوم كسنة ويوم كشهري ويوم كجمعة وسائر ايامه كايامكم »

ولما كينية النجاة منه قد صرح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه من حفظ عشر آيات من اول سورة الكهف معهم من المجال ، وفي رواية من آخر الكهف [الثالث] اسم المجال عند اليهود المسيح بن داود خلوا يخرج آخر الزمان فيبلغ سلطانة البر والبحر ويرد الملك علينا وقد كذبوا في زعمهم * واعلم ان الكلام على المهدي والهادي والمسيح ابن مريم طويل شهير المحدث في ذلك الكتب المبسوطة وذكرنا في كتابنا المهور الزلغلة من ذلك طرقاتنا .

✽ العلامة الرابعة ✽ خروج يأجوج ومأجوج واليهما الاشارة بقوله :

✽ واسر يأجوج ومأجوج ثبت فانه حق كهدم الكعبة ✽

(واسر يأجوج ومأجوج) يهزان ولا يهزان سموا بذلك لكثرتهم وشدهم ، قال مقاتل م من ولد يافث بن نوح عليه السلام ، وقال الضعفاك م من الترك ، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عشرة أجزاء وولد آدم كلهم جزء لانهم لا يموت احد منهم حتى ينظر الى الف ذكر من صلبه يحملون السلاح فمنهم من أطوله مائة وعشرون ذراعاً او خمسون ذراعاً ومنهم من طوله وعرضه كذلك ومنهم من يلبس بأحدي اذنيه ويقرش الاخرى ، والمراد بامرهم خروجهم وهو ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة فلماذا قال (اثبت) اي اعتقد ثبوته اما الكتاب فقوله تعالى « حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون » ^(١) واما السنة ففي صحيح مسلم من حديث النواص بن سميان رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « ان الله تعالى يوحى الى عيسى بن مريم عليه السلام بعد قتله لاجال اني قد اخرجت عبادي لا يبدان لاحد قتالهم فخر عبادي الى الطور ويبعث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمر ادم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر آخرهم فيقولون لقد كان بهذه ماء ويحصبون عيسى عليه السلام واصحابه حتى يكون رأس الثور لاحد م خير آمن مائة دينار » الحديث (فانه) اي اسر يأجوج ومأجوج يعني خروجهم من وراء السد على الناس (حق) ثابت لوروده في الذكر ولم يحمله عقل فوجب اعتقاده

(١) حدب اي مرتفع من الارض ينسلون اي يسرعون اه جلالين

وفي مسلم ، ثم يسيرون حتى يفتحوا الى جبل النحر وهو جبل بيت المقدس فيقولون لقد
قتلنا من في الارض ولم نقتل من في السماء فيرون بنشابهم الى السماء فيرد الله عليهم
نشابهم مخضوبة دما فيرغب نبي الله عيسى عليه السلام واصحابه الى الله تعالى فيرسل
الله تعالى عليهم النعق ، يفتح النون والغين المعجمة فقاء ، وفي رواية ابي داود كالنعف
في اعتناقهم وهو دود يكون في انوف الابل والغنم ، فيصيحون موتي تكوت نفس واحدة
﴿ العلامة الخامسة ﴾ من العلامات العظمى هدم الكعبة المشرفة واليهما اشار
بقوله (ك) ما ان امر يأجوج ومأجوج حتى ثابت يجب اعتقاد وقوعه فكذلك يجب
اعتقاد وقوع (هدم الكعبة) المعظمة وسليها حلها واخراج كتفها لما اخرجها مسلم
والبخاري والنسائي من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم انه قال « يخرج الكعبة ذوالسويقتين من الحبشة » قوله ذوالسويقتين اي ضاعفتها
ومما تصغير ساقين اي دقيقتي الساقين . قال العلامة الشيخ صريحي في بهجة الناظرين
جاء عن الثقات الحفاظ يمكث الناس ما شاء الله تعالى في الخعب والذعة بعد هلاك
يأجوج ومأجوج وطلوع الشمس وخروج الدابة ثم تخرج الحبشة وعليهم ذوالسويقتين
فيضربون مكة ويهدمون الكعبة ثم لا تضر بعدها ابداء وهم الذين يستخرجون كنوز
مصر ثم يجتمع بقايا المسلمين فيقاتلونهم فيقتلونهم ويسبونهم حتى يباع الحبشي بعبادة ،
فحينئذ ان هدم الكعبة بعد الآيات كلها وان كان لا يخلو من تأمل والله تعالى اعلم
﴿ العلامة السادسة ﴾ من علامات الساعة واشراطها العظمى ما اشار اليها بقوله

﴿ وان منها آية الدخان وانه يذهب بالفرآن ﴾

(وان منها) اي من اشراط الساعة التي ورد النص بها وانها حق يجب الايمان به
(آية) اي علامة (الدخان) كerman وخراب لغتان قال العلماء آية الدخان ثابتة
بالكتاب والسنة . اما الكتاب فقوله سبحانه وتعالى « فارلقب يوم تأتي السماء بدخان
مبين » قال ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم هو دخان قبل قيام الساعة
يدخل في اسماح الكفار والمنافقين ويهتري المؤمن منه كهيئة الزكام وتكون الارض كلها
كهيئة اوقد فيه ولم يأت بعد وهو آت . واما السنة فله يخرج مسلم من حديث مطهفة

بن اسيد رضي الله تعالى عنه قال طلع علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن
نحذا كره قال ما تذكرون قالوا الساعة يا رسول الله قال انها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر
آيات فذكر منها الله خان ورواه الترمذي وابن ماجه وانه يمكث في الارض اربعين يوماً
﴿ العلامة السابعة ﴾ رفع القرآن العظيم واليه الاشارة بقوله (وانه) اي الشأن
والامر (يذهب) بضم التحتية مبني لما لم يسم فاعله اي يذهب الله تعالى (بالقرآن)
العظيم من المصاحف والصدور وهي من اشد مضلات الامور لما خرج الهيلي من
حديث ابي هريرة وحذيفة رضي الله تعالى عنهما مرفوعاً « يسري علي كتاب الله
ليلاً فيصبع الناس وليس منه آية ولا حرف في جوف الا نسخت » واخرج ابن
ماجه من حديث حذيفة رضي الله تعالى عنه مرفوعاً « يدرس الاسلام حتى ما
يدري ما صيام ولا صلاة ولا نسك ولا صدقة ويسري علي كتاب الله في ليلة فلا
يبقى في الارض منه آية -

﴿ العلامة الثامنة ﴾ اشار اليها بقوله ، ومنها :

﴿ طلوع شمس الافق من دبور كذات اجياد على المشهور ﴾

(طلوع شمس الافق) والافق بالضم وبضمثين الناحية والافق ايضا ما ظهر من
نواحي الفلك وهو المراد هنا وقوله (من دبور) بفتح الدال وضم الموحدة مخففة
جهة المغرب لأنها تدابر باب الكعبة قال الملاء طلوع الشمس من
مغربها ثابت بالسنة الصحيحة والاخبار المبرجة بل وبالكتاب المنزل قال الله
تعالى « يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل الآية »
اجمع المفسرون او جمهورهم على انها طلوع الشمس من مغربها ، وحاصل ذلك
المقصود من الآية الكريمة ان من لم يكن ايمانه متحققاً اذا طلعت الشمس من مغربها
لم ينفعه تجديد الايمان ولم ينفعه فعل بر من جميع الاعمال لانه فقد الايمان الذي
هو الاساس ، ومن ذلك ما اخرجه الشيخان وغيرهما من حديث ابي هريرة رضي
الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « لا تقوم الساعة حتى
تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ورأها الناس آمنوا اجمعون فذلك حين لا ينفع
نفساً ايمانها » الآية ، واخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس رضي الله تعالى

عنهما مرفوعاً «خلق الله باباً للتوبة ، وفيه ، فذلك الباب مفتوح منذ خلقه الله الى صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس والقمر من مغربها ، الى ان قال ، فاذا اغلق باب التوبة لم تقبل لعبد بعد ذلك توبة ولم تنفعه حسنة يحملها بعد ذلك الا ما كانت قبل ذلك فانه يجري لم وعليهم بعد ذلك ما كان يجري لم قبل ذلك فذلك قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك ، الى قوله ، خيراً » الحديث بطوله قالوا بعضهم والحكمة في طلوع الشمس من مغربها ان ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام لما قال للفرود « ان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر » وان السحرة والمنجدين عن آخرهم يذكرون ذلك ويقولون هو غير كائن — اطلعها الله تعالى يوماً من المغرب ليرى المنكرين عظيم قدرته وباهر حكيمته وان الشمس في مكة ان شاء اطلعها من المشرق او المغرب او لا ولا * والذي يظهر والله تعالى اعلم ان اول الآيات خروج المهدي ، ثم الدجال ، ثم نزول عيسى ، ثم خروج يأجوج ومأجوج ، ثم هدم الكعبة ، ثم الدخان ، ثم ارتفاع القرآن ثم طلوع الشمس . ويحتمل ان طلوع الشمس متقدم على رفع القرآن وخروج الدابة عقب طلوع الشمس من مغربها في يومها او قريباً منها ، وهذا هو النسق الذي مشيناً عليه واخترافه .

﴿ العلامة التاسعة ﴾ خروج دابة الارض واليهما الاشارة بقوله (كذات) اي صاحبة (ابياد) و ابياد اسم ارض بمكة او جبل بها وقوله (على) القول (المشهور) من اضافتها الى ابياد لكونها تخرج منه * والحاصل ان في الحبل الذي تخرج منه الدابة اقوالاً من اشهرها ابياد كما اشرنا اليه وقد جمع بعضهم بين الروايات بان الدابة ثلاث خرجات ففي بعض خرجاتها تخرج من مدينة قوم لوط وفي بعضها تخرج من بعض اودية تهامة والمرة الثالثة تخرج من مكة وهي من كبرها وعظم جثتها وطولها يمكن ان تخرج من بين المروة والصفاء و ابياد فانها تمتد مقدار ثلاثة ايام واكثر وحيفتد يصدق عليها انها خرجت من المروة ومن الصفاء ومن ابياد ومن المسجد ومن البادية التي تجرب مكة وجمع بعضهم بانها تخرج من جميع تلك الاماكن في آن واحد خرقاً للعادة في صور متباينة ومعا عصى موسى وخاتم سليمان طيعها

السلام لا يدخل كما طالب ولا يصجزها هارب * اذا علمت ذلك فخرج الدابة المذكورة ثابت يادكتاب والسنة ، اما الكتاب فقوله تعالى « واذا وقع القول عليهم اخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون » واما السنة فكثيرة منها ما اخرجه الامام احمد والترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تخرج الدابة ومعها خاتم سليمان وعصى موسى فيجلو وجه المؤمن بالعصا وتخطم انف الكافر ^(١) بالخاتم حتى ان اهل الجحيم ^(٢) ليعتدون فيقول هذا يا مؤمن ويقول هذا يا كافر » وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان لها عنقا مشرقا اي طويلا يراها من المشرق كما يراها من المغرب ، ولها وجه كوجه الانسان ومنقار كمنقار الطير ذات وير وزغب فيها من الوان الدواب كلها وفيها من كل امة حيمة وسيماها من هذه الامة انها تكلم الناس بلسان عربي مبين وتكلمهم بكلامهم .

❖ العلامة العاشرة ❖ خروج النار التي تخرج من قعر عدن تحشر الناس الى محشرهم وأشار إليها بقوله

❖ وآخر الايات حشر النار كما اتى في محكم الاخبار ❖

(وآخر الايات) العظام (حشر النار) للناس من المشرق الى المغرب ومن الجحيم الى مهاجر ابراهيم عليه السلام وهو ارض الشام (كما اتى) ذلك مصححا به (في محكم الاخبار) اخرج الامام احمد والترمذي وقال حسن صحيح عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما مرفوعا « ستخرج نار من حشر موت او من بحر حشر موت قبل يوم القيمة تحشر الناس قالوا يا رسول الله فما تأمرنا قال عليكم بالشام » واخرج الطبراني وابن عساكر عن حذيفة بن اليمان رضي الله تعالى عنهما مرفوعا « لتقصدنكم نار في اليوم خامسة في واد يقال له يرهوت ينشئ الناس فيها عذاب اليم تأكل الانفس والاموال تدور الدنيا كلها في ثمانية ايام تطير طير الريح والسحاب حرها بالليل اشده من حرها بالنهار ولها بين السماء والارض دوي كدوي الرعد القاصف

(١) اي تصيب خطمه وهو مقدم الانف والقيم (٢) الجحيم بالكسر هو الذي

يوقل عليه والضم لغة فيه . ا . ش

هي من رؤوس الخلائق ادى من العرش قيل يا رسول الله اسليحة يومئذ على المؤمنين والمؤمنات قال واين المؤمنون والمؤمنات يومئذ شر من الحجر يسافدون كما تسافد البهائم وليس فيهم رجل يقول له مه

(لنبيه) ثبت بالسنة الصحيحة ان اهل الارض يكفرون ويمبدون الاوثان وانه لا تقوم الساعة الا على شرار الناس فقد اخرج الامام احمد ومسلم من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « نجيء بمد موت عيسى عليه السلام ريح باردة من قبل الشام فلا تبقي على وجه الارض احداً في قلبه مثقال ذرة من ايمان الا قبضته حتى لو ان احداً دخل في كبد جبل لدخلت عليه حتى يقبضه فيبقى شرار الناس في خفة الطير واحلام السباع لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً فيتمثل لهم الشيطان فيقولون ما تأمرنا فبأمرهم بعبادة الاوثان فيمبدونها وهم في ذلك دار رزقهم حسن عيشهم ثم ينفخ في الصور قال القرطبي في تذكرة عن بعض العلماء اذا اراد الله تعالى اقراض الدنيا وقام لياليها وقربت النفخة خرجت نار من قعر عدن تسوق الناس الى المحشر تبيت معهم وتقبل حتى يحجم الخلق بالمحشر الانس والجن والدواب والوحش والسباع والطير والحوام وخشاش الارض وكل ذي روح ، ثم ذكر النفخة .

﴿ فكلمها صحت بها الاخبار وسطرت اثارها الاخبار ﴾

(فكلمها) اي اشراط الساعة المذكورة (صحت بها الاخبار) عن النبي المختار واصحابه الايراد صلوات الله وسلامه عليه وعليهم ما تعاقب الليل والنهار (و) كلمها قد (سطرت) اي كتبت (اثارها) مفعول سطرت اي الآثار الدالة عليها والتفصيلة لاثباتها ومجيئها (الاخبار) فاعل سطرت .

﴿ فصل في امر المعاد ﴾

اعلم ان المعاد الجنائي حق واقع دل عليه النقل الصحيح ولم يمنعه العقل فوجب الايمان والتصديق بموجبه ، وهوان يثبت الله تعالى الموتى من القبور بان يحجم اجزاءهم الاصلية ويميد الارواح اليها لقوله تعالى « قل يحييها الذي انشاها اول مرة وهو

بكل خلق علم » الى غير ذلك من النصوص القرآنية القطعية والاحاديث النبوية وقد انكره الطبايعيون والدمرية والملاحدة وفيه تكذيب للنقل الصحيح والعقل الصحيح وانكرت الفلاسفة المواد الجسماني بناء على امتناع اعادة المعلوم بعينه ووافق المعتزلة اهل الحق على المواد الجسماني ، وللتكلمين في جواز اعادة الاعراض قولان جواز اعادتها وهو الحق لأنه تعالى على كل شيء قدير والثاني قول الفلاسفة ومن وافقهم من المعتزلة قال

﴿ واجزم بامر البعث والنشور والحشر جزما بعد نفخ الصور ﴾
(واجزم) جزم ايقان واذعان واعتقاد (بامر البعث) بعد الموت (والنشور) من القبور (والحشر) لأجل الجزاء وفصل القضاء (جزما) مصدر مؤكّد ذلك كله واقع (بعد نفخ الصور) المراد نفخة البعث * وحاصل ما ذكر في هذا البيت اربعة اشياء البعث والنشور والحشر والنفخ في الصور ، اما البعث فالمراد به المواد الجسماني فانه المتبادر عند الاطلاق اذ هو الذي يجب اعتقاده ويكفر منكره قال الجلال البغدادي هو باجماع اهل الملل وبشهادة نصوص القرآن بحيث لا يقبل التأويل وقد اخرج ابن جرير وابن المنذر وابو حاتم والاسماعيلي في معجمه والحافظ الضياء في المختارة وابن مردويه والبيهقي في البعث عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها قال جاء العاص بن وائل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعظم حائل ففته بيده فقال يا محمد يحيي الله هذا بعد ما أرم^(١) قال « نعم يبعث الله هذا ثم يميتك ثم يحييك ثم يدخلك نار جهنم » فنزلت الآيات من آخر يس اولم ير الانسان الى آخر السورة . وهذا نص صريح في الحشر الجسماني بقلع عرق التأويل بالنكبة ، واما النشور فهو يرادف البعث في المعنى يقال نشر الميت اذا عاش وانشره الله احياء ، واما الحشر فهو في اللغة الجمع والمراد به جمع أجزاء الانسان بعد التفرق ثم احياء الابدان بعد موتها * واعلم انه يجب الجزم شرعا ان الله تعالى يبعث جميع العباد ويعيدهم بعد انقضاء جميع اجزائهم الاصلية وهي التي من شأنها البقاء من اول العمر الى آخره وبسوقهم الى محشرهم لفصل القضاء فان هذا حق ثابت بالكتاب والسنة واجماع سلف الامة

فمن زعم عدم اعادة المدوم الزم بالمبدأ فان المعاد مثل المبدأ بل هو عينه او أيسر كما لا يخفى لأنه اما ايجاد ما انعدم او جمع ما تفرق او حيي بعد ما أميت وهذه كلها ممكنة لاحالة في شيء في ذلك اصلاً مع ما تواتر من اخبار الانبياء والكتب السماوية ولا سيما في القرآن العظيم مالا مزيد عليه [نبيهان] الاول اختلف الناس هل البعث اعادة بعد تقريظ او ايجاد معدوم قال العلامة الشيخ مرعي قال العلماء ان الله تعالى يجمع ما تفرق من اجساد الناس من بطون السباع وحيوانات الماء وبطن الارض وما اصاب النيران منها بالحرق والمياه بالغرق ، واما ما ابتله الشمس وذوته الرياح فاذا جمعا واكمل كل بدن منها ولم يبق الا الارواح نفخ امر ايفل عليه السلام في الصور فارسلها بنفخة من ثقب الصور فترجع كل روح الى جسدها فاذا هم قيام ينظرون . والحاصل ان اعادة الاجسام حق يجب الايمان به ثم هذه الاعادة هل هي لعدم المحض لو التفرق المحض والمشهور انه جمع متفرق والاصح انه ايجاد بعد عدم ونص عليه علماء السنة وكذا المعتزلة وهو مذهب المحققين [الثاني] اختلف في اعادة الاعراض التي كانت قائمة بالاجساد في الدنيا فذهب الاكثرين انها تعاد بأشخاصها التي كانت قائمة بالجسم حال الحياة واليه ميل الاشعري من غير فرق فيها بين الاعراض التي بطول بقاء نوعها كالبياض وبين غيرها كالاصوات وسواء كان مقدورا للعبد كالضرب او لا كالعلم والجبل لأن نسبتها الى قدرته تعالى كنسبة الاعيان وقد قام الدليل على اعادتها فكذا اعراضها وقيل تمتع اعادة الاعراض مطلقا كما ذهب اليه بعض الاشاعرة وذهب اكثر المعتزلة الى امتناع الاعراض التي لا تبقى كالاصوات والارادات ، وقد نقل الاجماع غير واحد من العلماء من آخرهم العلامة الشيخ مرعي وغيره من اهل السنة ان الاجساد الدنيوية تعاد بأعيانها واعراضها والله تعالى اعلم — واما النفخ في الصور فالمراد به نفخة البعث والنشور * واعلم ان النفخ في الصور ثلاث نفخات [الاولى] نفخة الفزع وهي التي بتنفخها هذا العالم ويفسد نظامه ، وهي المشار اليها في قوله تعالى « ونفخ في الصور فنزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله » والمما يحصل النزع لشدة ما يقع من هول تلك النفخة ، فقد اخرج ابن جرير والطبراني في المطولات وابو يعلى في مسنده والبيهقي في البعث وابو موسى المديني في

المطلوبات وابو الشيخ عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان الله تعالى لما فرغ من خلق السموات والارض خلق الصور فاعطاه اسرائيل فهو واضع على فيه شاخصا يبصره الى العرش ينتظر نبي يوم قلت يا رسول الله وما الصور قال القرن قلت اي شيء هو قال عظيم ان عظم دائرة فيه كموض السماء والارض لينفخ فيه ثلاث نفخات الاولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين فيأمر الله اسرائيل بالنفخة الاولى فيقول اقبض نفخة الفزع فينفخ فيفزع اهل السماء والارض الا من شاء الله فيأمره فيمدها ويطيها ولا يفتر، وهي التي يقول الله تعالى « وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فواقي »^(١) فيسير الله الجبال فتمر مر السحاب فتكون سرايا وترتج الارض باهلها رجا فتكون كالهيئة الموقرة في البحر تضربها الامواج او كالقنديل المعلق بالبرص ترجعه الارواح^(٢)، وهي التي يقول الله تعالى « يوم ترجف الارجنة لهنها الرادلة » فتجمل الارض بالناس على ظهرها فتذهل المزاح وتضع الحوامل وتثيب الولدان وتطير الشياطين حاربة من الفزع حتى تأتي الاقطار فتلتها الملائكة فتضرب وجوهها فترجع ويولي الناس مديرين يتادي بعضهم بعضا، وهو الذي يقول الله تعالى « يوم التناد يوم تولون مديرين ما لكم من الله من عاصم » فيبنيهم على ذلك اذ تصدعت الارض فانصدعت من قطر الى قطر فزأوا اسرا عظيما ثم نظروا الى السماء فاذا هي كطلل ثم انشقت فانثثرت نجومها وانخسفت شمسها وقمرها والاموات يومئذ لا يفلحون بشيء من ذلك قلت يا رسول الله من استثنى الله تعالى في قوله « الا من شاء الله » قال اولئك الشهداء وانما ينصل للفزع الى الاحياء وهم احياء عند ربهم يزقون وقدم الله فزع ذلك اليوم وآمنهم منه الحديث * [النفخة الثانية] تنفخ الصعق وفيها ملاك كل شيء قال تعالى « وتنفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله » وقد فسر الصعق بالموت وفي الحديث المتقدم الذي رواه ابن جرير ومن عطف عليه من حديث ابي هريرة رضي

(١) بضم الفاء ونفخها اي رجوع اهل جلائين (٢) ترجمه اي ترجمه والارواح

الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يأمر الله اسرافيل فينفخ نفخة الصمق فيصمق اهل السموات والارض الا من شاء الله فيقول ملك الموت قد مات اهل السموات والارض الا من شاء الله فيقول الله وهو اعلم فمن بقي فيقول اي رب بقيت انت الحي القيوم الذي لا يموت وبقيت حملة العرش وبقي جبريل وميكائيل وبقيت انا فيقول الله تعالى فليمت جبريل وميكائيل فيموتان ثم يأتي ملك الموت الى الجبار فيقول قد مات جبريل وميكائيل فيقول الله تعالى فليمت حملة العرش فيموتون ويأمر الله العرش ان يقبض الصور من اسرافيل ثم يقول ليمت اسرافيل فيموت ثم يأتي ملك الموت الى الجبار فيقول رب قد مات حملة العرش فيقول وهو اعلم فمن بقي فيقول بقيت انت الحي القيوم الذي لا يموت وبقيت انا فيقول انت خلقت من خلقي خلقتك لما رأيت قت فيموت فاذا لم يبق الا الله الواحد القهار طوى السماء والارض كلتي السجل للكتاب وقال انا الجبار لمن الملك اليوم ثلاث مرات لم يجبه احد ثم يقول لنفسه الله الواحد القهار وتبدل الارض غير الارض والسموات فيسطها ويطسحها ويمدحها مد الادم لا ترى فيها عرجا ولا امعا^(١) الحديث * النفخة الثالثة نفخة البعث والنشور وقد جاء في الكتاب العزيز آيات تدل عليها كقوله تعالى « ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون » وقوله « ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون » وقوله تعالى « واستمع يوم ينادي المنادي من مكان قريب يوم يسمعون الصيحة بالحق الآية » قال المفسرون المنادي هو اسرافيل عليه السلام ينفخ في الصور وينادي ابناها النظام البالية والواصلات المنقطعة والهوم المتمزقة والشهيد المنفرقة ان الله بأمر كن ان تجتمعن لفصل القضاء * وقيل ينفخ اسرافيل وينادي جبريل والمكان الغريب صحرة بيت المقدس وبين النفختين اربعون عاما ، وفي تفسير الثعلبي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعا « ان الله تعالى يرسل مطرا على الارض فينزل عليها اربعين يوما حتى يكون^(٢) فوقهم اثني عشر ذراعا فيأمر الله تعالى الاجساد ان تثبت كنبات البقل حتى اذا تكاملت اجسادهم كما كانت قال الله تعالى ليحي حملة العرش ليحي جبريل وميكائيل وعزرائيل ثم يأمر الله تعالى اسرافيل

(١) اي انخفاضا ولا ارتفاعا (٢) اي المطر المجموع ١٠ ش

تأخذ الصور ليضعه على فيه ثم يدعو الارواح فيوتق بها التوجهج ارواح المؤمنين نوراً والاخرى ظلمة فيقبضها جميعاً ثم يلقها في الصور ثم يأمره ان ينفخ نفخة البعث فتخرج الارواح كلها كأنها الفحل قد ملأت ما بين السماء والارض ثم يقول الله تعالى وعزتي وجلالي لترجمن كل روح الى جسدها فتدخل الارواح من الخباثيم ثم تمشي مشي السم في الدبغ ثم تشق الارض عنهم سرعاً فانا اول من تشق عنه الارض فتخرجون منها الى ربكم تسلمون» وروى الامام احمد وابن حبان في صحيحه من حديث ابى سعيد رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يأكل التراب كل شيء من الانسان الا عجب ذنبه قيل وما هو يا رسول الله قال مثل حبة خردل منه تفتتوت »

﴿ كذا وقوف الخلق للحساب والصحف والميزان للشواب ﴾

(كذا) اي كما يجب الجزم بالبعث والنشور والحشر بعد النفخ في الصور يجب ان فيزمر بالمر (وقوف الخلق) من الانس والجن والدواب والطيور وغيرهم قال تعالى « وحشرناهم فلم نغادر منهم احدا » والحاصل ان الله تعالى يجمع في ذلك اليوم الاولين والاخرين حتى لا يدري الشخص اين يضع قدمه لشدة الزحام * واعلم ان ليوم الوقوف احوالا عظيمة وشدائد جسيمة تذيب الابدان ، وتذهل المراضع وتشتب الاولاد ، وهو حق ثابت ورد به الكتاب والسنة وانقد عليه الاجماع وهو يوم القيمة ، روى ابو يعلى باسناد صحيح وابن حبان في صحيحه عن ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال « يوم يقوم الناس لرب العالمين مقدار نصف يوم من خمسين الف سنة فيهون ذلك على المؤمن كتدلي الشمس للغروب الى ان تغرب » قيل انما سمي يوم القيمة لقيام الملائكة والروح فيه صفاء واخراج الشيعان عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعاً « يبرق الناس يوم القيمة حتى يذهب عرقهم في الارض سبعين ذراعاً ويلجمهم حتى يبلغ آذانهم » واخرج مسلم عن المقداد رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « اذا كان يوم القيمة ادبت الشمس من العباد حتى تكون قدر ميل او ميلين قال

فتصبرم^(١) الشمس فيكونون في العرق كقدر اعمالهم منهم من يأخذه الى عبده
ومنهم من يأخذه الى حقوقه^(٢) ومنهم من يلجئه الجأما ، قال ابن مسعود رضي الله
تعالى عنه الارض كلها ناز يوم القيمة والجنة من ورائها كواعبها واكوابها^(٣) قال
الحفاظ قد صح ان الفقراء يدخلون الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة عام فيكونون قد
سلموا من تلك الاحوال . وهذا الوقوف مع مامر (الحساب) الثابت بالكتاب والسنة
واجماع اهل الحق قال تعالى « فوربك انستلثهم اجمعين عما كانوا يعملون » وقال
في حق اعدائه « اولئك لم سوء الحساب — فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن
يعمل مثقال ذرة شرا يره » والحساب اصطلاحات توقيف الله تعالى عباده قبل الانصراف
من المحشر على اعمالهم خيرا كانت او شرا تفصيلا لا بالوزن الا من استثنى منهم ،
اخرج الترمذي من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال « لا تردل قدما عبد يوم القيمة حتى يسئل عن اربع من عمره
فيما افناه وعن علمه ما عمل به وعن ماله من اين اكتسبه وفيما اتقنه وعن جسمه
فيما ابلاه » .

﴿ تنبيهات ﴾ الاولى كفيات الحساب مختلفة واحواله متباينة فمنه البسير ،
ومنه البسير ، ومنه العدل والجهد ، ومنه التكريم ، ومنه التوبيخ والتبكيك ، ومنه
الفضل والصفح ، ومتولى ذلك اكرم الاكرمين وارحم الراحمين (الثاني) اول ما
يحاسب الملماء والمقازون وارباب الاموال والسعة واول ما يحاسب عليه العبد الصلاة
اخرج النسائي عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه قال « اول ما يحاسب عليه العبد صلاته واول ما يقضى بين الناس في السماء » .
(الثالث) اختلف في المسئول عنه والمسئول فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن
لا اله الا الله وقال الفضاك عن خطابام وقال القرطبي عن جميع اقوالهم واعمالهم
« ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا » قال النسائي في بحر
السلام الانبياء لا حساب عليهم وكذلك اطفال المؤمنين وكذلك المشرقة المبشرون .

(١) المهر الاذابة من باب فتح (٢) ثنية حق وهو موضع الازار (٣) الكواهب
الجواري جمع كاعب والاكواب اقتداح لاعرى لها جمع كوب . ا . ش .

بالجنة هذا في حساب المناقشة - وعموم الايات الكريمة مخصوص باحاديث من يدخل الجنة بغير حساب * ولهذا قال علماؤنا في عقائدنا ومحاسن المسحون المكلفون الا من شاء الله تعالى ان يدخل الجنة بغير حساب وكل مكلف مسؤول ، ويسأل من شاء من الرسل عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب الرسل قال البياضي فالكفار لا يحاسبون بمعنى ان صحائف اعمالهم لا توزن ، وان فعل كافر قربة من نحو عتق او صدقة او ظلمه مسلم رجونا له ان يخفف عنه العذاب انتهى ولعل مراده غير عذاب الكفر (الرابع) ثبت في عدة اخبار عن النبي المختار صلى الله تعالى عليه وسلم ما كر الليل والنهار ان طائفة من هذه الامة بلا ارتياب يدخلون الجنة بغير حساب ، فقد اخرج الشيخان وغيرهما عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال خرج الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال « عرضت على الانم يمر النبي معه الرجل والنبي معه الرجلان والنبي ليس معه احد والنبي معه الزهط قرأت سواداً كثيراً فرجوت ان تكون امي فقيل لي هذا موسى وقومه ، ثم قيل لي انظر قرأت سواداً كثيراً قد سد الافق فقيل هكذا وهكذا قرأت سواداً كثيراً فقيل لي هؤلاء امتك ومع هؤلاء سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب » فنفق الناس ولم يبين لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذاكر ذلك اصحابه فقالوا اما نحن فولهنا في الشرك ولكن قد آمننا بالله ورسوله هؤلاء اباؤنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « هم الذين لا يسترقون ولا يكتبون ولا ينطرون وعلى ربهم يتوكلون » فقال عكاشة بن محصن فقال انا منهم وفي لفظ ادع الله ان اكون منهم يا رسول الله قال نعم ، ثم قام اخر فقال انا منهم فقال « سبقك بها عكاشة » واخرج الامام احمد وابو يعلى عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اعطيت سبعين الفا يدخلون الجنة بغير حساب وجوههم كالقمر ليلة البدر وقلوبهم على قلب رجل واحد فاستزدت ربي فزادني مع كل واحد سبعين الفا » قال ابو بكر قرأت ان ذلك يأتي على اهل القرى ويصيب من حالات البوادي * ولما اتمينا الكلام على الحساب ثانياً بالمطالع على شرح الصحف والميزان المشار الى ذلك في قوله (و) كذا وقوف اطلق لاخذ (الصحف)

جمع صحيفة وهي الكتب التي كتبها الملائكة واحصوا ما فعله كل انسان من سائر اعماله في الدنيا القولية والفعلية قال الله تعالى « واذا الصحف نشرت » وانما يؤتى بالصحف الزاما للعباد ورفعا للجدال والناد قال تعالى « فاما من اوتي كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى اهله مسرورا » واما من اوتي كتابه وراه ظهره فسوف يدعوا ثبورا ^(١) وهى سميرا » والحاصل ان نشر الصحف واخذها باليمين وال شمال مما يجب الايمان به وعقد القلب بانه حق لثبوته بالكتاب والسنة والاجماع فقد اخرج العقيلي عن انس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال « الكتب كلها تحت العرش فاذا كان يوم القيمة يبعث الله ريماء فتطيرها بالايمان والشئائل اول خط فيها » اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا » ^(٢) قال قتادة سيقرا يومئذ من لم يكن قارئا في الدنيا (و) كذا وقوف الخلق لاجل (الميزان) اعلم ان مراتب المعاد البعث والنشور ثم المحشر ثم القيام لرب العالمين ثم العرض ثم تطاير الصحف ثم السؤال والحساب ثم الميزان (فتواب) اي ثواب الاعمال الصالحة وغب ^(٣) السيئات الفاضحة * قال علماءنا كغيرهم نوؤمن بان الميزان الذي توزن به الحسنات والسيئات حق ، قالوا وله لسان وكفتان توزن به صحائف الاعمال ، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما توزن الحسنات في احسن صورة والسيئات في اقبح صورة قال العلماء اذا انقضى الحساب كان بعده وزن الاعمال لان الوزن للجزاء فينبغي ان يكون بعد الحاسبة فان الحاسبة لتقویر الاعمال والوزن لاظهار مقاديرها ليكون الجزاء بحسبها قال الله تعالى « ونضع الموازين القسط » ^(٤) ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل اثينا بها وكفى بنا حاسبين » والحق ان الكفار لا يقيم الله تعالى لهم وزنا لقوله تعالى « فلا تقيم لهم يوم القيمة وزنا » ومن قال توزن اعمالهم لوروده في ظواهر عموم الآيات والا حادىث يوجب عن الآية الكريمة بانه تعالى لا يقيم لهم وزنا نافعا والحق ان موافقي الجن كالانس في الوزن وكافروهم ككافروهم ، وقد دلت الآثار على انه ميزان حقيقي ذو كفتين ولسان وصرح بذلك علماءنا والاشعرية وغيرهم وقد بلغت

(١) اي بتادي هلاكه بقوله ياثبورا (٢) اي محاسبا (٣) اي عاقبة (٤) اي العادلة

احاديثه مبلغ التواتر وانقد اجماع اهل الحق من المسلمين عليه .

﴿ تليها ﴾ الاول اختلاف في الميزان هل هو واحد او اكثر فالاشهر انه ميزان واحد لجميع الامم ولجميع الاعمال كفتناه كاطباق السموات والارض ، وقيل انه لكل امة ميزان ، وقال الحسن البصري لكل واحد من المسكفين ميزان ، قال بعضهم الاظهر اثبات موازين يوم القيامة لا ميزان واحد لقوله تعالى « ونضع الموازين » وقال بعضهم انما جمع الموازين في الآية الكريمة لكثرة من توزن اعمالهم وهو حسن [الثاني] اختلاف في الموزون قيل يوزن البعد مع عمله وقيل توزن نفس الاعمال فتصور الاعمال الحسنة بصورة حسنة نورانية ثم تطرح في كفة النور وهي اليمين المعدة للحسنات فتثقل بفضل الله سبحانه وتعالى وتصور الاعمال السيئة بصورة قبيحة ظلمانية ثم تطرح في الكفة المظلمة وهي الشمال المعدة للسيئات فتخفف بمعدل الله سبحانه وتعالى كما جاء به الحديث ، والحق ما قدمناه ان الموزون مصحف الاعمال وصححه ابن عبد البر والقرطبي وغيرهما ، وصوبه الشيخ مرعي في بهجته وذهب اليه جمهور المفسرين [الثالث] ان قيل ما الحكمة في الموزون مع ان الله سبحانه وتعالى عالم بكل شيء اجاب الثعلبي بان الحكمة في ذلك تعريف الله تعالى عباده ما لهم عنده من الجزاء من خير او شر ، وقال العلامة الشيخ مرعي بل الحكمة فيه اظهار العدل وبيان الفضل حيث انه يزن مثاقيل الدر من خير او شر « وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لونه اجراً عظيماً » [الزابع] ظواهر الاثار واقوال العلماء ان كيفية الوزن في الاخرة خفة وثقل مثل كيفيته في الدنيا ما ثقل نزل الى اسفل ثم يرفع الى عليين وما خف طاش الى اعلى ثم نزل الى سبعين وبه صرح جموع وذكر بعضهم في صفة الوزن ان تجمل جميع اعمال العباد في الميزان في مرة واحدة الحسنات في كفة النور وهي عن يمين العرش جهة الجنة والسيئات في كفة الظلمة وهي عن يساره جهة الدار ويخلق الله تعالى لكل انسان علماً ضرورياً يدرك به خفة اعماله وثقلها * ولا انتهى الكلام على الوقوف والحساب وتطايير الصحف والميزان للثواب اعقب ذلك بذكر الصراط فقال

﴿ كذا الصراط ثم حوض المصطفى فيا هنا لن به قال الشفا ﴾
 و (كذا) اجزم بثبوت (الصراط) فانه حق ثابت وهو في الشرع جسر
 ممدود على متن جهنم يرد الاولون والآخرون فهو قنطرة جهنم بين الجنة والنار وخلق
 من حين خلقت جهنم * قال العلماء الصراط اذق من الشجرة واحد من السيف واحمى
 من الجحمة فقد اخرج الطبراني باسناد حسن عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه
 قال بوضع الصراط على سواء جهنم مثل حد السيف المرفف مدحضة اي مزلفة مزالة
 اي لا تثبت عليه قدم بل تزل عنه الا من يثبت الله تعالى ، عليه كلاليب من نار تحطف
 اهلها فتمسك بهواذيه^(١) و يستبقون عليه باعمالهم فمنهم من شدة^(٢) كالبرق ومنهم
 من شدة كالريح ومنهم من شدة كالفرس الجواد ومنهم من شدة كهرولة الرجل ثم
 كرهل الرجل ثم كشي الرجل وآخر من يدخل الجنة رجل قد لوحته^(٣) النار فيقول
 الله له سل وتمن فاذا فرغ قال لك ما سألت ومثله معه ، واخرج ابن عساكر عن
 الفضل بن عياض قال بلغنا ان الصراط مسيرة خمس عشرة ألف سنة ، خمسة
 آلاف ممدود وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف مستوي (ثم) اجزم بثبوت (حوض)
 النبي (المصطفى) صلى الله تعالى عليه وسلم فانه حق ثابت باجماع اهل الحق قال
 الله تعالى « انا اعطيناك الكوثر » قال السيوطي ورد ذكر الحوض من رواية بضعة
 وخمسين صحابيا منهم اهل البيت الاربعة الراشدون وحفاظ الصحابة المكثرون وغيرهم
 رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ثم ذكر الاحاديث عنهم واحداً واحداً قال القرطبي
 ذهب صاحب القوت الى ان الحوض بعد الصراط قلل والصحيح انه قبله وكذا قال
 الغزالي ، وقال القرطبي في التذكرة الصحيح ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حوضين
 احدهما في الموقف قبل الصراط والثاني في الجنة وكلاهما يسمى كوثر^(١) ولا يخطر
 ببالك ان هذا الحوض يكون على وجه هذه الارض وانما يكون وجوده على الارض
 المبدلة على مسافات هذه الافطار وفي المواضع التي تكون بدلا من هذه المواضع في هذه
 الارض وهي ارض بفساء كالفضة لم يسفك عليها دم ولم يظلم على ظهرها
 احد قط ، اخرج الشيخان وغيرهما من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص

(١) الهواذي هي الجوانب (٢) الشدة هو الممدود (٣) اي غيرته ١٠ ش

رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « حَوْضِي مُسِيرَةٌ شَهْرَ مَآوَةٍ أَيْضًا مِنْ اللَّيْلِ وَرِيحُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمَسْكِ وَكَيْزَانُهُ ^(١) كَنْجُومِ السَّمَاءِ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَا يَظْمَأُ أَبَدًا » وَمَنْ ثُمَّ قَالَ (فَيَا هُنَا) قَالَ فِي الْقَامُوسِ الْمَنَاءُ وَالْمَهْنَأُ مَا أَثَاكَ بِلَا مَشَقَّةَ وَهُوَ هُنِي سَائِغٌ كَأَنَّهُ يَقُولُ أَيْهَا الشَّرَابُ السَائِغُ الْهِنِي الْإِنِّي بِلَا مَشَقَّةٍ أَقْبَلُ (لَمْ) أَيْ عَلَى شَخْصٍ مِنْ ذِكْرَانِي (بِهِ) أَيْ بِسَبَبِ الشَّرْبِ مِنْهُ (نَالُ) أَيْ أَعْطَى (الشِّفَا) مِنْ غُلَا ذَلِكَ الْيَوْمَ وَالشِّفَاءُ هُوَ الدَّوَاءُ .

﴿ عَنْهُ يَذَادُ الْمُفْتَرِي كَمَا وَرَدَ وَمَنْ نَحَا سَبِيلَ السَّلَامَةِ لَمْ يُرَدْ ﴾
(عَنْهُ) أَيْ عَنْ حَوْضِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ الشَّرْبِ مِنْهُ (يَذَادُ) بِضَمِّ التَّحْتِيَّةِ وَتَلْعَقُ الْقِدَالُ الْمُجْعَةُ بِبَنِي لَالَمْ بِسَمِ فَاعِلُهُ أَيْ يَطْرُدُ (الْمُفْتَرِي) ثَائِبُ الْفَاعِلِ مِنَ الثَّرْبَةِ بِقَالَ افْتَرَى إِذَا كَذَبَ ، أَخْرَجَ الْحَكِيمُ فِي نَوَادِرِ الْأَصُولِ عَنْ عُمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ « يَا عُمَانُ لَا تَرْغَبْ عَنْ سُنَّتِي فَمَنْ رَغِبَ عَنِّي سُنَّتِي ثُمَّ مَاتَ قَبْلَ أَنْ يَتُوبَ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ وَجْهَهُ عَنْ حَوْضِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ » وَأَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « أَلَيْسَ لِي رِجَالٌ مِنْ أَصْحَابِي حَتَّى إِذَا رَأَوْهُمْ اخْتَلَجُوا ^(٢) دُونِي فَأَقُولُ أَصْحَابِي فَيَقَالُ أَنْتَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بِعَدِكَ » فَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ (كَمَا وَرَدَ) ذَلِكَ فِي الْأَحَادِيثِ بِمَا ذُكِرْنَا وَمَا لَمْ نَذْكُرْ ، قَالَ الْقُرْطُبِيُّ قَالَ عَلَاءُ ثَنَا كُلُّ مَنْ ارْتَدَّ عَنْ دِينِ اللهِ أَوْ أَحْدَثَ فِيهِ مَا لَا يَرْضَاهُ اللهُ وَلَمْ يَأْذَنْ بِهِ فَمِنْهُمُ الْمَطْرُودِينَ عَنْ الْحَوْضِ وَاشْتَدَّ طَرْدُهُمْ مِنْ خِلَافِ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ كَالْخَوَارِجِ وَالرُّوَافِضِ وَالْمُعْتَزِّلَةِ وَكُلِّ الظُّلْمَةِ الْمُسْرِفُونَ فِي الْجُودِ وَالظُّلْمِ وَطَمَسَ الْحَقُّ وَادَّالَالَ أَعْلَاهُ وَالْمُطْلُونُ لِكِبَارِ اللَّهِ نَوْبَ الْمُسْتَخْفُونَ بِالْمَعَاصِي وَجَمَاعَةُ أَهْلِ الزُّبَيْغِ وَالْبِدْعِ ، ثُمَّ الطَّرْدُ قَدْ يَكُونُ فِي حَالٍ وَبِقَرَبُونَ بَعْدَ الْغَفْرَةِ إِنْ كَانَ التَّبْدِيلُ فِي الْأَعْمَالِ وَلَمْ يَكُنْ فِي الْعُقَائِدِ ، (وَمَنْ) أَيْ وَابِي شَخْصٍ مِنْ هَذِهِ الْأَمَةِ (نَحَا) أَيْ قَصَدَ (سَبِيلَ) بِضَمِّ السَّيْنِ الْمَهْمَلَةِ جَمْعُ سَبِيلٍ وَهُوَ الطَّرِيقُ (السَّلَامَةِ) مِنَ الْكَلِمَاتِ الْجَامِعَةِ لِمُخِيرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَالَ فِي الْقَامُوسِ السَّلَامَةُ الْبَرَاءَةُ مِنَ الْعُيُوبِ يَعْنِي إِنْ مِنْ نَجَى مَتَجَّهِ الْحَقِّ وَسَلَكَ طَرِيقَ السَّنَةِ وَسَلِمَ مِنْ

البدع وكبائر الذنوب فإنه يرد على -رضي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويشرب منه (ولم يرد) عن الشرب منه ولم يطرد [تنبيهان] الاول خالفت المعتزلة فلم تقل باثبات الحوض مع ثبوته بالسنة الصريحة فكل من خالف في اثباته فهو مبتدع ، واما ثبوته بالقرآن فاحتمال وليس بصریح واما قوله تعالى « انا اعطيناك الكوثر » ففيه اختلاف هل هو الحوض او الخير الكثير او النهر الذي في الجنة لكن الحوض ثابت بالسنة المتواترة وظاهر الكتاب (الثاني) جاء في الاخبار ان لكل نبي حوضاً فأخرج الترمذي من حديث سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوضاً ترده امته وانهم يتباهون ايهما اكثر وارده واني ارجو ان اكوث اكثرهم وارده .

﴿ فكن مطيعاً واقف اهل الطاعة ﴾ في الحوض والكوثر والشفاعة ﴿ فكن ﴾ ايها الناظر لنظاي السامع لكلامي (مطيعاً) لما جاءت به الاخبار (واقف) امر من قفوته تبعته اي اتبع في اعتقادك (اهل الطاعة) من فرقة اهل السنة والجماعة ﴿ في ﴾ اعتقاد اثبات (الحوض) الذي تقدم ذكره (و) اقف اهل الطاعة في اثبات (الكوثر) اي في صحيح البخاري عن انس رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا انا امير في الجنة اذا بناه حائطه قباب القوثر الجوف فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي اعطاك ربك قال فضرب الملك بيده فاذا طينه مسك اذفر (و) اقف اهل الطاعة واتبع اهل السنة والجماعة في (الشفاعة) وهي لغة الوسيلة والطلب وصرفا سوال الخير للخير * واعلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شفاعات الاولى المظلى التي يشنع بها لاهل الموقف حتى يقضى بينهم بعد ان يتدافعوا الانبياء اصحاب الشرائع آدم الى نوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وهي المقام المحمود ، وقد وردت من حديث الصديق الاعظم وانس والي هريرة وابن عباس وابن عمر وحذيفة وعبة بن حاصر والي سعيد القدري وسلمان الفارسي هؤلاء ورد امر الشفاعة في احاديثهم مطولا وورد مختصراً من حديث أبي بن كعب وعبد بن الصامت وجابر بن عبد الله وعبد الله بن سلام وغيرهم رضي الله تعالى عنهم .

﴿فائدتان﴾ الأولى هذه الشفاعة العامة التي خص بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بين سائر الانبياء في المراد بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم «لكل نبي دعوة مستجابة فتجعل كل نبي دعوته واني اختيأت دعوتي شفاعة لامتي» وهذه الشفاعة لاهل الموقف انما هي لأجل حسابهم ويراوحوا^(١) من الموقف قال السيوطي وسحدث لكل نبي دعوة الى اخره متواتر [الثانية] شفاعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نوع من السمعيات وردت بها الآثار حتى بلغت التواتر المعنوي وانمقد عليها اجماع اهل الحق من السلف الصالح قبل ظهور المبتدعة لكن هذه الشفاعة المعطى يجمع عليها لم ينكرها احد من يقول بالحشر اذ هي للراحة من طول الوقوف حين يتنمون الانصراف من موقفهم ذلك ولو الى النار .

﴿فانها ثابتة للمصطفى كغيره من كل ارباب الوفا﴾

﴿من عالم كالرسل والابرار سوى التي خصت بذى الانوار﴾

(فانها) اي الشفاعة المعطى وغيرها من الشفاعات الاتي ذكرها (ثابته للمصطفى) صلى الله تعالى عليه وسلم (كغيره) اي غير نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (من كل ارباب) اي اصحاب (الوفا) بامثال الاوامر والانتها عن الزواجر . ثم اخذ في بيان ما اجل من ارباب الوفا بقوله (من عالم) عامل بعلمه معلم لغيره وهم الر بائيون وهؤلاء ورثة الانبياء كما تفعلوا الناس في الدنيا بالدلالة والتعليم ، كذلك ينفعونهم بالشفاعة لهم عند المولى الكريم ، فيقبل شفاعاتهم ، ويطي درجاتهم ، (كالرسل) جمع رسول وكذا الانبياء (والابرار) جمع بار وهم الاتقياء الاخيار * والحاصل انه يجب ان يعتقد ان غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من سائر الرسل والانبياء والملائكة والصحابة والشهداء والصديقين والاولياء على اختلاف مراتبهم ومقاماتهم عند ربهم يشفعون ويقدر جاههم ووجاهتهم يشفعون لثبوت الاخبار بذلك وهو امر جائز غير مستحيل فيجب تصديقه والقول بموجبه لثبوت الدليل ، فقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم « انا اول شافع واول مشفع » اخرجه مسلم واخرج البيهقي وابن ماجه عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه

(١) منصوب بان مضرة اي لأجل حسابهم وراحتهم . ش

وسلم قال « يشفع يوم القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء » واخرج البزار في آخره ثم المؤذنون . (١) . والحاصل ان للناس شفاعات والقرآن يشفع لأهله والاسلام يشفع لأهله والحجر الاسود يشفع لستاحه ولكن لا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون « من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه » (سوى) الشفاعات (التي خصت بذي) اي صاحب (الانوار) نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ما دارت الادوار وتعاقب الليل والنهار فلا يشارك فيها نبي مرسل ولا ملك مقرب لانها مختصة بمجاوبه الرفيع * والشفاعات المختصة به عدة اولها لفصل القضاء وهي اعظمها * ثانياها يشفع عند ربه في ادخال قوم من امته الجنة بغير حساب . فان هذه ايضا خاصة به صلى الله تعالى عليه وسلم كما قاله القاضي عياض والتودوي وتروى ابن دقيق العيد في الاختصاص وتبعه الحافظ ابن حجر ، وقد روى عنه حديث هذه الشفاعة مسلم في صحيحه ، وجزم بالاختصاص السيوطي * لانها شفاعة على الله تعالى عليه وسلم في قوم استوجبوا النار باعمالهم فيشفع فيهم فلا يدخلونها وهذه بزم القاضي وابن السبكي بعدم اختصاصها به صلى الله تعالى عليه وسلم وتروى التودوي في ذلك ، وجزم السيوطي بانها من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم * راجعاً في رفع درجات ناس في الجنة وهذه لا ننكرها المعتزلة كالاولى الا ان التودوي يجوز اختصاصها به عليه الصلاة والسلام وجزم في كتاب الانتقاد له باختصاصها به * خامسها الشفاعة في اخراج عموم امته من النار حتى لا يبقى منهم احد ذكره السبكي وبالشفاعة (٢) جماعة من صلحاء المسلمين ليتجاوز عنهم في تقصيرهم في الطاعات ذكره القزويني

[انبياء] الشفاعة التي ننكرها المعتزلة هي فيمن استحق النار من المؤمنين ان لا يدخلها وفيمن دخلها منهم ان يخرج منها فكذبته بها المبتدعة ونقضها مع ثبوت ادلتها

— * فصل في الكلام على الجنة والنار * —

ولما انتهى الكلام على الشفاعة اعقب ذلك بذكر العنيتين وهما الجنة والنار فقال

(١) اي المحسوبون لان الاخبار التي وردت في فضلهم انما يراد بها من اذن محسباً . ش (٢) كلفا ولعل الباء زائدة . ج

﴿ وكل انسان وكل جنه في دار نار او نعيم جنه ﴾
 ﴿ هما مصير الخلق من كل الوري فالنار دار من تعدى وافترى ﴾
 (وكل انسان) من بني آدم (وكل جنه) بكسر الجيم وتشديد النون طائفة
 الجن والجان اسم جمع للجن اي كل واحد من الثقلين اللذين هما الانس والجن لا بد
 ان يكون (في) احدى الدارين اما في (دار نار) وهي دار البوار ومقر الكفار
 وهي جسم لطيف محرق بطاب العلو ، والنار سبع طباق اعلاها جهنم فظلي ثم الحطمة
 ثم السمير ثم مقر ثم الجحيم ثم الهاوية . وباب كل واحدة منها من داخل الاخرى
 على الاستواء كما قاله ابن عطية وغيره (او) في دار (نعيم) مقيم ، في (جنه) المولى
 الكريم ، فكل واحدة من الجنة والنار حق ثابتة بالكتاب والسنة واجماع الامة وكل
 ما هو كذلك فالايان به واجب واعتقاد وجوده حق والمراد من الجنة دار الثواب
 ومن النار دار العقاب (هما) اي الجنة والنار (مصير الخلق) من الانس والجن
 بل ومن الملائكة فانهم يكونون في الجنة (من كل الوري) الخلق (فالنار) التي
 هي دار الهوان والبوار فهي (دار من) اي كل شخص من انس وجن (تعدى)
 طوره وخالف مولاه فكفر به او باحد من رسله او بكتاب من كتبه او بشرع
 شرعه على لسان نبي بشه ولم ينسخه (وافترى) فيما عدا واجترأ فيما قصد ، فكل
 من حكم الشرع بكفره من كافر اصلي من اهل الشرك وعبد الاوثان ، والكواكب
 والنيران ، واهل الشرائع المنسوخة بعد النسخ والتبديل ، من اهل التوراة
 والانجيل فهم خالدون مخلدون في النار

﴿ ومن عصي بذنبه لم يخلد وان دخلها يا بوار المعتدى ﴾
 ﴿ وجنة النعيم للابرار مصونة عن سائر المكفار ﴾
 (ومن) اي وكل عبد مؤمن بالله تعالى ورسوله ولو مبتدأ لم يحكم الشرع بكفره
 (عصي) بمخالفة ربه وتعدى حدوده (بذنبه) ولو كان ذنبه من اكبر الكبائر
 كالقتل والزنا واكل الربا ومات على الايمان ولو لم يتب (لم يخلد) في النار (وان)

دخلها) ليظهر من الاوزار انه يخرج منها اما بشفاعة الشافعين او رحمة ارحم
الراحمين (يا بوار) اي يا علاك (المعتدي) اشارة الى تبييح ما ذهبت اليه المعتزلة
من زعمهم ان من دخل النار فهو خالد فيها لانه اما كافر او صاحب كبيرة مات
بلا توبة على ما سبق من اصولهم ونقدم الكلام على ذلك بما فيه كفاية (وجنة
النعيم) اعلم ان للجنة عدة اسماء باعتبار صفاتها ومساها واحد باعتبار الذات فهي
مترادفة من هذا الوجه ، وتختلف باعتبار الصفات فهي متباينة من هذا الوجه
فالاسم العام الجنة المتناول لتلك الدار وما اشتملت عليه من النعيم ومن اسماء الجنة
جنات النعيم وقوله (للابرار) اشارة الى ان هذه اللام لام الاختصاص والاستحقاق
فلا يدخلها ويسكنها غيرهم والابرار جمع بار وهو كثير البر والبر اسم جامع للخير وقد
ذكر الله تعالى في كتابه عدة آيات يختص الجنة باهل الايمان والتقوى كقوله تعالى
« اعدت للذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لم يجنس فجري من تحتها
الانهار » وهذا في القرآن كثير ومداره على ثلاث قواعد ايمان وتقوى وعمل خالص
لله عز وجل على موافقة السنة ، فاهل هذه الثلاثة هم الابرار وهم اهل البشري دون
من عداهم من سائر المخلوق (مصونة) اي جنة النعيم محفوظة ومحمية (عن سائر) اي
جميع (الكفار) فالجنة لا تدخلها الا نفس مؤمنة باجماع اهل الحق

❦ واجزم بان النار كالجنة في وجودها وانها لم تثلث ❦
(واجزم بان النار) وما فيها من انواع المذاب موجود الآن ومن قبل الآن
(كالجنة) وما فيها من النعيم (في وجودها) الآن فما وجدنا * قال المحقق
لم يزل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورعي عنهم والتابعون وتابعهم
واهل السنة قاطبة على اعتقاد ذلك واثباته مستندين الى نصوص الكتاب والسنة
وما علم بالضرورة من اخبار الرسل كلهم من اولهم الى آخرهم فانهم دعوا الامة اليها
واخبروا بها الى ان نبعت فابسة من القدرية والمعتزلة فانكوت ان تكون الجنة كالنار
الآن مخلوقة وقالوا بل الله تعالى ينشئها يوم المهاد وحملهم على ذلك اصلهم الفاسد
وقالوا خلق الجنة والنار قبل الجزاء عبث فنجروا على الرب تعالى بقولهم الفاسدة ،
ولهذا صار السلف الصالح ومن تبعهم يقولون في عقائدهم ان الجنة والنار

مخلوقان وقد رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سدرة المنتهى ورأى عندها الجنة كما في الصحيحين في صفة الاسراء وفي آخره قال ثم دخلت الجنة فإذا فيها جنازة الأولاد وإذا نوابها المسك . وقد رأى صلى الله تعالى عليه وسلم الجنة في صلاة الكسوف حتى هم أن يتناول عنقوداً من عنبها ورأى النار فلم ير منظرأً افظع من ذلك وهذا في الصحيحين أيضاً (و) اجزم أيضاً بـ (انها) أي النار (لم تختلف) أي لم تهلك وتبدي أي أن النار لا تنفنى ولا ينفى ما فيها كالجنة وما فيها قال الحق اما ابدية الجنة وانها لا تنفنى ولا تبدي فما أعلم بالاضطرار أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أخبر به قال تعالى « وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك عطاءً غير مجذوذ » أي غير مقطوع ولا ثنائي بين هذا وبين قوله الا ما شاء ربك ، نعم اختلف السلف في هذا الاستثناء فقال الضحاك هو في الذين يخرجون من النار فيدخلون الجنة يقول سبحانه انهم خالدون في الجنة ما دامت السموات والارض الأبدية مكثهم في النار وقالت فرقة أخرى المراد بالسموات والارض سماء الجنة وارضها ومما باقيتان ابدأً وقيل غير ذلك ، وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « يجاء بالموت في صورة كبش اسلم فيوقف بين الجنة والنار ثم يقال يا اهل الجنة فيظلمون مشفقين ويقال يا اهل النار فيظلمون فرحين فيقال هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيذبح بين الجنة والنار ويقال يا اهل الجنة خلود ولا موت فيها ويا اهل النار خلود ولا موت فيها ثم قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واذرهم يوم الحسرة اذ قصي الاسر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون وأشار بيده الى الدنيا « وفي هذا عدة احاديث وعلى هذا اجماع اهل السنة والجماعة فاجمعوا على أن عذاب الكفار لا ينقطع كما أن نعم اهل الجنة لا تنقطع ودليل ذلك الكتاب والسنة ، وزعمت الجهمية أن الجنة والنار بفتيان وقال هذا امامهم وليس له في ذلك سلف قط نعم حكى بعض العلماء في ابدية النار قولين * وقد ألف العلامة الشيخ مرعي الحنبلي رسالة توفيق الفريقين على خلود اهل الهادين

[تنبيهه] ذهب جماعة الهادان الموت عرض ومعنى والاعراض لا تنقلب اجساماً

بل زعم بعضهم ان الموت عدم محض واجابوا عن قوله تعالى «خلق الموت والحياة» بان الخلق في هذه الآية التقدير ، فان قيل فلي هذا كيف يأتي الموت في صورة كبش فيذبح فالجواب قل الحكيم الترمذي ان مذهب السلف في هذا الحديث الوفاء عن الخوض في معناه فنؤمن به ونكل علمه الى الله تعالى ، وذهب جماعة الى ان الموت جسم لا عرض وانه مخلوق في صورة كبش والحياة في صورة فرس قال الاشعري الموت امر وجودي انوله تعالى «خلق الموت والحياة» والعدم لا يخلق انتهى وقال مقاتل والكلبي خلق الموت في صورة كبش لا يمر على احد الا مات وخلق الحياة في صورة فرس لا يمر على شيء الا حيي * قلت الذي نذهب اليه ان الموت امر وجودي وانه جسم لا عرض وانه مخلوق في صورة كبش املح وان الحياة في صورة فرس كما صحت بذلك الاخبار ، على ان كثيراً من العلماء اشار الى ان جميع المعاني المعقولة عندنا مصورة عند الله تعالى بصور الاجسام ومشخصة بهيئة الاشخاص وان كنا لا نفهم ذلك لكوننا معجوبين عنه والا حاديث النبوة فاطقة بذلك فانه قد ورد في عدة اخبار ان الاعمال تعرض في صورة اشخاص الاسلام والصلاة والصيام والمعروف والله اكر لهذا كله يدل على ما ذكرنا .

[تلمذة] في ذكر مكان الجنة والنار واين همما ، اعلم ان الجنة فوق السماء السابعة وسقفها عرش الرحمن كما قال جل شأنه «ولقد رآه نزلة اخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى» وقد ثبت ان سدرة المنتهى عندها جنة المأوى فوق السماء السابعة وسميت بذلك لانها ينتهي اليها ما ينزل من عند الله تعالى فيقبض منها وما يصعد اليه فيقبض منها ، وقد اخرج ابو نعيم عن عبد الله بن سلام رضي الله تعالى عنه قال قال اكرم خليفة الله ابو القاسم صلى الله عليه وسلم «ان الجنة في السماء» وقال مجاهد قلت لابي عباس رضي الله تعالى عنهما اين الجنة قال فوق سبع سموات قلت فاين النار قال تحت سبعة اجور مطبقة رواه ابن منده وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم قال «الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض» وهذا يدل على انها في

غاية العلو والارتفاع . قال في حادي الارواح والجنة مقبلة اعلاها ادسها ووسطها الفردوس وسفقه العرش ، واخرج ابو نعيم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنها قال — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان جهنم محيطة بالدنيا وان الجنة وراءها » ولهذا كان الصراط على جهنم طريقا الى الجنة ، واخرج جوهر في تفسيره عن ماز بن جبل رضي الله تعالى عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من اين يجاء بهم يوم القيمة قال يجاء بها من الارض السابعة لما سبعون الف زمام معلق بكل زمام سبعون الف ملك تصيح الى اهلي الى اهلي فاذا كانت من المباد على مسيرة مائة سنة زفرت زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جنى على ركبتيه يقول رب نفسي نفسي ، وقيل ان النار في السماء كالجنة . والحاصل ان الجنة فوق السماء السابعة وسفنها العرش وان النار في الارض السابعة على الصحيح المعتمد وبالله تعالى التوفيق . ولما انهى الكلام على الجنة والنار اعقب ذلك بقوله :

﴿ فنسأل الله النعيم والنظر لربنا من غير ما شين غير ﴾

﴿ فانه ينظر بالابصار كما اتى في النص وال اخبار ﴾

(فنسأل الله) العظيم (النعيم) المقيم في جنات النعيم بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (و) نسأل الله العظيم (النظر لربنا) مع اهل الطاعة والنجاة يوم القيمة (من غير ما) زائدة لمزيد النفي اي من غير (شين) اي عذاب ومناقشة حساب وتوبيخ وعتاب والشين ضد الزين والمشاين المعائب (غير) اي ذهب والمراد سبق يعني من غير سابق عذاب واما النظر الى مولانا الكريم فهو من اصول اهل الحق خلافا لاهل الضلال ومن ثم قال (فانه) سبحانه وتعالى (ينظر بالابصار) في دار المقامة والقرار باتفاق ائمة الدين وسلف الامة (كما اتى) اي جاء (في النص) القرآني ، اهل النص اقصى الشئ وغايته ومنه قول الفقهاء نص القرآن ونص السنة اي مادل ظاهرا لفظها عليه من الاحكام (و) كما اتى في (الاخبار) النبوية والاثار السلفية واجمع عليه اهل الحق * وروية الله رب العالمين اعظم واجل واشرف وانعم نعم الجنة قدرا وهي الغاية

القصوى التي شمر لها السابقون وخافس فيها المتأفسون واثق الانبياء والمؤمنون والصحابه والتابعون وأئمة السلف والدين على ثبوتها في دار القرار من غير شك ولا انكار قال الله تعالى « وجوه يومئذ نافرة الى ربها فافزرة » وقال فيه حق اهل الكفر « كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون » واخرج مسلم والقوم من ابن ماجه عن صهيب رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال « اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تعالى تر يدون شيئا ازيدكم فيقولون الم تبض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وتنجينا من النار قل فيكشف الحجاب فما اعطوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلا هذه الآية « للذين احسنوا الحسنى وثيافة » يعني انه يرفع الموانع عن الادراك عن ابصارهم حتى يروه على ما هو عليه من نعوت العظمة والجلال فذكر الحجاب انما هو في حق الخلق لا لظلال كذا قال القرطبي في تذكروته ، واخرج الألباني في السنة من طريق فضل بن عسال قال سمعت يحيى بن سعيد يقول سمعت سبعة عشر حديثا في الرؤية كلها صحيح وهذه الاخبار اشار بقوله :

﴿ لانه سبحانه لم يحجب الا عن الكفر والمكذب ﴾

(لانه) اي الرب (سبحانه) وتعالى (لم يحجب) بضم التحتية مبنيا على اسم فاعله اي لم يمنع سبحانه وتعالى من ان يمكن عباده من رؤيته في دار القرار (الا عن الكفر) بالله سبحانه وتعالى فكل من حكم الشرع بكفره فهو محجوب عن رؤية ربه (و) يحجب ايضا تعالى عن (المكذب) برؤيته وبشكله لعباده المطهرين كما اشار اليه عبد الله بن المبارك في قوله تعالى « كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون » ثم انهم اصابوا الجسيم ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون « قال بالرؤية كما ذكره ابن أبي الدنيا قال سيدنا الامام احمد بن حنبل بالرؤية بوجهين : ﴿ فوائد ﴾ الاولى قال العلامة ابن حنبل كثر علماء السنة : ونجوم بان المؤمنين يرون ربهم تعالى يوم القيامة بالابصار ويحكمهم على ما يليق به فحما ولا يراه الكفار ولا يحكمهم ومن أنكر الرؤية كفر نص عليه الامام احمد انتهى . وفي حديث الارواح الرب سبحانه وتعالى يري ولا يدرك كما يعلم ولا يحيط به ، وهذا هو

الذي فهمه الصحابة والأئمة رضي الله تعالى عنهم من قوله تعالى « لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار » [الثانية] ذهب جماعة من العلماء الى ان النساء لا يرين الله تعالى في الآخرة وذهب جماعة الى ان الملائكة لا يرون الله تعالى ايضا في الجنة وهذا خلاف التحقيق فان النص الصحيح يرد هذا ويبعده فعند الدارقطني مرفوعا « اذا كان يوم القيمة رأى المؤمنون ربهم عز وجل فاحدثهم عهداً بالنظر اليه في كل جمعة ويراها المؤمنات يوم الفطر ويوم الاضحى » اي في مثل يوم الفطر والاضحى وعموم الاحاديث الصحيحة شاملة للنساء من غير توقف * وقد نص البيهقي فقال في كتاب الرواية : ذكر ما جاء في رؤية الملائكة ربهم فخرج عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما قال خلق الله الملائكة لعبادته اصنافا وان منهم للملائكة قياما صافين من يوم خلقهم الى يوم القيمة وملائكة ركوبا خشوعا من يوم خلقهم الى يوم القيمة فاذا كان يوم القيمة تجلبى لهم تبارك ونعالى فاذا نظروا الى وجهه الكريم قالوا سبحانك ما عبدناك حتى عبادتك ، والحق الذي لا مرية فيه انهم يرونه تعالى بل ومؤمنوا الجن يرونه اما في الموقف فجزما مع سائر المؤمنين واما في الجنة ففي بعض الاوقات على ما يظهر بل الظاهر انهم يرونه الا انهم دون مؤمنى الانس في الرواية في كل جمعة * والحاصل ان رؤية الرب جل جلاله في الموقف حاصلة حتى لما بقي هذه الامة على الاصح ، واما الرواية في الجنة فاجمع اهل السنة على انها حاصلة للانبياء والرسل والصديقين من كل امة ورجال المؤمنين من البشر من هذه الامة واختلف في غيرهم [الثالثة] اختلف العلماء في رؤية خاتم الانبياء لربه في ليلة المعراج فاثبتها ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ورجعه النووي ، وقال القاضي عياض واما في الدنيا فقال مالك انما لم ير سبحانه في الدنيا لانه باقى والباقي لا يرى بالفاني فاذا كان في الآخرة رزقوا ابصاراً باقية فرأوا الباقي بالباقي قال القاضي وليس في الكلام استحالة الرؤية الا من حيث القدرة فاذا اقدر الله من يشاء من عباده عليها لم يمتنع ، وقد وقع في صحيح مسلم ما يؤيد هذه التفرقة في حديث مرفوع فيه : واعلموا انكم لن تروا ربكم حتى تموتوا . لكن من اثبتها للنبي صلى الله عليه وسلم له ان يقول المتكلم لا يدخل في

عموم كلامه * والحاصل ان في هذه المسئلة ثلاثة اقوال [احدها] ثبوت رؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لربه وهو قول ابن عباس واتباعه وهو ظاهر ما ذهب اليه الامام احمد [الثاني] منع ذلك في الدنيا وهو قول ام المؤمنين عائشة الصديقة بنت الصديق رضي الله تعالى عنهما ، ووافق عائشة رضي الله تعالى عنها جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم [الثالث] الوقف عن القطع بالنفي او الاثبات في هذه المسئلة وقد رجح هذا جماعة منهم القرطبي في شرح مسلم فانه قال الوقف ارجح وعزاء لجماعة من المحققين وقواه بانه ليس في الباب دليل قاطع وليست المسئلة من العمليات وانما هي من المعتقدات فلا يكتفى فيها الا بالدليل القطعي .

❦ الباب الخامس ❦

في ذكر النبوة وذكر نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر بعض الانبياء وفضله وافضل اصحابه وامته صلى الله تعالى عليه وعلى سائر الانبياء والمرسلين وسلم وعظم وكرم * اعلم ان حاجة الخلق الى ارسال الرسل وبث الانبياء عليهم الصلاة والسلام ضرورية لا يتنظم لم حال ولا يصلح لم دين ولا بال الا بذلك لهم اشد احتياجاً الى ذلك من ارسال المطر والهواء بل ومن النفس الذي لا بد لم منه وزعمت البراهمة وم طائفة من المجوس ان ارسال الرسل عبث لاغناء العقل عن الرسل وقالت المعتزلة بوجوب ذلك على الله تعالى بالنظر الى ذاته . والحق انه جائز عقلا في حقه تعالى واجب ممما وشركا والى ذلك اشار بقوله :

❦ ومن عظيم منه السلام ولطفه بسائر الانام ❦

❦ ان ارشد الخلق الى الوصول مبينا للحق بالرسول ❦

(ومن عظيم منه) الرب (السلام) المنة مأخوذة من المن وهو الاحسان الى من لا يستتيبه ولا يطلب الجزاء عليه ومن اسماء الله تعالى المتان وهو المنعم المعطي من المن وهو العطاء والسلام من اسمائه تعالى ومعناه ذو السلامة من كل حيب وقبصة (و) من عظيم (لطفه) تعالى اي رفقته (بسائر) اي جميع (الانام) كسحاب الخلق (ان) يفتح الهمزة وسكون النون حرف مصدر ي تسبك مع ما بعدها بمصدر (ارشد)

اي هدى وحل ودعا والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصاب فيه وان وما
بهدا في تأويل مصدر مبتدأ والخبر قوله في البيت قبله ومن عظيم الى آخره
والتهديد يرشد الخلق الى الوصول كائن من عظيم منة السلام (الخلق) من الضالين
الانس والجن (الى الوصول) الى معرفة الله تعالى وعبادته والقيام بما شرعه من
التكليف الذي ثمرته الفوز بالسلامة الأبدية (مبيناً) اي مظهر أو موضحاً (للحق)
وهو الحكم المطابق للواقع وبطلان على الاقوال والمقائد والاديان والمذاهب باعتبار
اشتغالها على ذلك ، وبطلان الباطل ، واما الصدق فقد شاع في الاقوال وبطلان الكذب
ويفرق بين الحق والصدق بان المطابقة تعتبر في الحق من جانب الواقع والصدق
من جانب الحكم فعلى هذا حتى صدق الحكم مطابقتها الواقع ومعنى حقيقته مطابقة
الواقع اياه والمشهور فيها مطابقة كل واحد منهما للواقع (بالرسول) متعلق بمبين ،
سئل نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما في صحيح ابن حبان عن عدد الانبياء
فقال مائة الف واربعة وعشرون الفا الرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر وفي رواية
واربعة عشر ، والاولى عدم حصرهم في عدد معين لأن الحديث ضعيف وادلوا العزم
منهم خمسة محمد وايزاهيم وموسى وعيسى ونوح عليهم الصلاة والسلام .

[تنبيهات] الاول في قوله ومن عظيم منة السلام الى آخر اليتين . اشارة الى ان
لرسال الرسل واتزال الكتب وشرع الشرائع منة من الله تعالى وفضل لا واجب عليه
ذلك وانما هو على سبيل اللطف بالخلق ليبلغهم عنه تعالى امره ونهيه ووعده ووعيدته
ويعينوا لهم عنه سبحانه ما يحتاجون اليه من امور المعاش والمعاد حتى تقوم الحجة عليهم
بالبينات و ينقطع عنهم سائر التمللات كما قال تعالى «لو اننا اهلكناهم بعد انزلنا لقلوا
ربنا لو انزلنا رسولا فنتبع آياته من قبل ان نزل ونفزعى » وقوله تعالى «وما كنا
مطهرين حتى نبعث رسولا » وقوله «رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على
الله حجة بعد الرسل» فلولاً اعداءه تعالى اليهم على السنة الرسل واقامة الحجة عليهم ببعثه
اهل خيرته من ذوي النبوة والفضل لتوهموا ان لهم حجة سائفة ومفردة بالغة لوجوه
بهدا لمن يقولوا انما خلقنا ربنا لعبادته وما بين لنا العبادة التي يريدنا
مما هي ولا كيف هي ، ثانيها ان يقولوا قد ركبنا ربنا في هياكل واجسام تقبل

السوء والغفلة وسلط علينا الشيطان والشهوة والهووى لكأن يذبحني ان يؤيدنا بمن اذا
سهونا نهبتا واذا مال بسا الهوى ردنا، ثالثها ان يقولوا هب انا نعلم بقولنا حسن
الايمان وقبح الكفر والمعصيان لكننا لم يصل ادراك عقولنا الى ان من فعل القبيح
عذب [التنبيه الثاني] ان الرسالة ضرورية لآلئاد فان الرسالة روح العالم ونوره
وحياهه والدنيا مظلمة ملعونة الا ما طلعت عليه شمس الرسالة فمن اعظم نعم الله
تعالى على عباده ان ارسل اليهم رسوله ولولا ذلك لكانوا بمنزلة الانعام وشر حالاً منها
فمن قبل رسالة الله تعالى واستقام عليها فهو من خير البرية ومن ردها وخرج عنها
فهو من شر البرية ولا بقاء لأهل الارض الا ما دامت آثار الرسالة موجودة فيهم
فاذا درست اخرب الله العالم واقام القيامة [الثالث] اعلم ان الايمان بالله سبحانه
وتعالى وملائكته وكتبه ورسوله مما انفقت على وجوبه جميع الانبياء والمرسلين
فيجب الايمان بجميع الانبياء والمرسلين وتصديقهم في كل ما اخبروا به من الغيب
وطاعتهم في كل ما امروا به ونهوا عنه ولهذا اوجب سبحانه الايمان بكل ما اتوا به
قال تعالى «قولوا آمنا بالله وما انزل البنا وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق
يعقوب والاسباط وما اوتي موسى وعيسى وما اوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين
احد منهم ونحن له مسلمون» فانفق علماء الملة على كفر من كذب نبيا معلوم النبوة
لأن الايمان واجب بجميع الانبياء وان لا نفرق بين احد منهم .

❦ وشرط من اكرم بالنبوة حرية ذكرورة كقوله ❦

(وشرط) مبتدأ (من) اي كل انسان (اكرم) يضم الممزة مبني للم اسم فاعله
اي اكرمه الله تعالى (بالنبوة) يضم النون والياء يجوز فيه تحقيق الممزة وتخفيفه اما
مشتق من النبأ اي الخبر لانه ينبئ عن الله تعالى اي يخبر واما من النبوة وهي الشيء
المرتفع لان النبي مرتفع الرتبة على سائر الخلق (حرية) خبر المبتدأ وذلك لأن
الرقى وصف تقص لا يليق بمقام النبوة والنبي يكون داعياً للناس آتاء الليل واطراف النهار
والرقى لا ينسبر له ذلك ، وايضاً الرقية وصف تقص يألف الناس ويستكفون
من اتباع من اتصف بها وان يكون اماماً لم وقدوة وهي اثر الكفر والانبياء مقزّهون
عن ذلك . وشرط من اكرمه الله تعالى بالنبوة ايضاً (ذكرورة) اي ان يتصف

بالذكورية لقوله تعالى « وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم » فثبت الرسالة للرجال الموحى اليهم واشهر بنفي ذلك عن غيرهم فلا تكون انثى فبينة خلافا لاهل التوراة والزاعمين نبوة مريم ابنة عمران اخت موسى وهارون ^(١) عليهما السلام وقد خالف في اشتراط الذكورية الاشعري ثم القرطبي وتبعهما على ذلك اناس من العلماء ، والحق اعتبار الذكورية لأن الرسالة تقتضي الاشتهار بالدعوة والانوثة تقتضي التستر وتنافي الاشتهار ، وقد حكى ابن الملقن خلافا في نبوة مريم وآسية وسارة وهاجر وام موسى عليه السلام - وقوله (كقوة) اي كما يعتبر فيمن اكرمه الله تعالى بالنبوة ان يكون قويا باعباء ما حمل من ثقل النبوة ، والقوة الطاقة ، ذا عقل صحيح وفهم راجح وعلم بالاُمور الدينية حسن الخلق والخلق ليسهل عليه تحمل الخلق في عظامتهم وتعليمهم لامور الديانة فان الانبياء مذكرون عن جميع الرذائل من البخل والجبن والهووالفوسائر الاخلاق الذميمة كما انهم مذكرون من لوم النسب وشرة القلب وحرص النفس على الدنيا ولهذا لم يبحث الله تعالى نبيا الا في اشرف نسب امته فلم يبحث نبيا من ذي نسب مبذول كما لم يبحث نبيا عبدا ولا لثما ولا امرأة لعل مرتبة الذكورة على الانوثة * والحاصل اختصاص النبوة باشرف افراد النوع الانساني من كمال العقل والذكاء والفتنة وقوة الرأي ولو في الصبي كبسي ويحيى عليهما السلام والسلامة عن كل ما ينفر عن الاتباع كدناء الآباء وعبر الامهات والغلظة والفظاظة والعيوب المنفرة للطباع كالبرص والجذام والامور الخلة بالمروءة كالأكل على الطريق والحرف الدنيئة كالحجامة وكل ما يخل بحكمة البعثة ونحو ذلك وبالله تعالى التوفيق * ولما ذكر ما اشعر بانفراد كل النوع الانساني بالنبوة خشي ان يتوهم متوهم بان ذلك يدرك بالرياضة والتهذيب والجهد والاجتهاد فنفي ذلك الوهم بقوله :

❖ ولا تنال رتبة النبوة بالكسب والتهذيب والفتوة ❖
❖ لكنها افضل من المولى الاجل لمن يشا من خلقه الى الاجل ❖

(١) اي اختهما في الصيانة والديانة وليس المراد النسب ا . ش

(ولا تنال) بضم التاء مبنياً لم اسم فاعله اي لم تقط (رتبة) بالرفع نائب الفاعل والرتبة المنزلة (النبوة) بالجر لاضافتها الى الرتبة وهي عبارة عن صفة عالية ينكشف بها من الغيوب التي هي مطلوبات الله تعالى من عباده واحكامه التي يكلفهم بها انكشافاً يناسب انكشاف النار للذهن بروية الدخان والمواد بها هنا ما يعم الرسالة كما لا يخفى (بالكسب) متملق بلاتنال (والتهذيب) اي تقينة البدن وتصفية الاخلاق وخلوص البنية من الاخلاق الرذيلة وتبقيّة الاوصاف الجميلة (والفتوة) اي كرم النفس وتخلّصها من الاوصاف المذمومة الى الاوصاف الحمودة فذهب اهل الحق ان النبوة لاتنال بمجرد الكسب بالمجد والاجتهاد ورياضة نفسه وبدنه وتهذيب ذلك (لكنّها) اي النبوة والرسالة (فضل من المولى الاجل) سبحانه وتعالى يؤتيه من يشاء من عباده من سبق علمه وارادته الازيان باصطفائه لما فاقه اعلم حيث يجعل رسالاته وهذا خلاف قول الفلاسفة المشائين المحوزين اكساب النبوة يؤتمهم ان من لازم الخلوة والعبادة وداوم المراقبة وتناول الحلال انفصلت مرآة باطنه وفتحت بصيرة به وتهياً لما لا يتجهأ له غيره من التخلي بالنبوة وعندم القرآن كلام النبي وهذا من اعظم الكفر ، والحاصل ان النبوة فضل من الله تعالى وموهبة ونعمة يمن بها سبحانه وبعطيها (لمن يشاء) ان يكرمه بالنبوة فلا يبلغها احد بعمله بل يخص بها من يشاء (من خلقه) ومن زعم انها مكتسبة فهو زنديق يجب قتله لانه يتنصفي كلامه واعتقاده ان النبوة لاتقطع وهو مخالف للنص القرآني والاحاديث المتواترة بان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم خاتم النبيين عليهم السلام ولهذا قال (الي الاجل) يعني ان النبوة فضل من الله تعالى يمن بها على من يشاء وكان ذلك ممتداً من عهد آدم عليه الصلاة والسلام الى ان بعث النبي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا قال :

﴿ ولم تزل فيما مضى الانباء من فضله تأتي لمن يشاء ﴾

﴿ حتي اتى بالخاتم الذي ختم به واعلانا على كل الامم ﴾

(ولم نزل فيها) اي في الزمن الذي (مضى الانبياء ^(١)) جمع نبي (من فضله)
 تعالى (تأتي) بابلاغ المشوايع (لمن) اي لكل اهل زمن من الامم الماضية
 (يشاء) الله سبحانه وتعالى فلم تقل الارض من داع يدعو الى الله تعالى من لادن
 آدم الى ابن بعث محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم وكان مجيء الرسل والانبياء مستمراً
 من لادن الاب الاول الذي عليه السلام (حتى) اي التي ان (اتى بالظلم) نبينا
 صلى الله تعالى عليه وسلم (الذي ختم) الله (به) النبيين والمرسلين « واكل بدنه
 كل دين » قال تعالى « ما كان محمداً ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله
 وخاتم النبيين » اي الذي ختمهم وختموا به فلا نبي بعده واخرج الامام احمد من
 حديث العراب بن سارية السلمي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه قال « اني عند الله في ام الكتاب لخاتم النبيين وان آدم لم يجد ^(٢)
 في طينته » الحديث وقوله (اعلانا) معشراة هذا النبي الكريم الرب الرحيم (على كل
 الامم) الماضية بشاهد قوله تعالى « كنتم خير امة اخرجت للناس - وكذلك
 جعلناكم امة وسطاً » وروى البخاري من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى
 عنه في قوله « كنتم خير امة اخرجت للناس » قال خير الناس للناس يا تون بهم في
 السلاسل في لعنائهم حتى يدخلوا في الاسلام ، واخرج ابو داود من حديث ابي
 موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 « امتي امة موحدة لبس عليها عذاب في الآخرة عذابها في الفتن والزلازل
 والقتل » ورواه الطبراني في الكبير والحاكم في المستدرک والبيهقي في الشعب وفي
 الصحيحين من حديث ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم « نحن الآخرون السابقون يوم القيامة اتوا الكتاب من قبلنا واتبناه
 من بعدهم » وفي رواية لم نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ونحن اول من يدخل
 الجنة وفي الصحيحين وغيرهما من حديث انس رضي الله تعالى عنه انتم شهداء الله في الارض

(١) الانبياء باسقاط الياء لضرورة البيت جمع نبي وليست جمع نبأ (٢) اي لطريق

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أما ترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة فكبر ثم قال أما ترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قال فكبر ثم قال اني لارجو أن تكونوا شطر أهل الجنة وسأخبركم عن ذلك ما المسلمون في الكفار إلا كشجرة بيضاء في ثور اسود او كشجرة سوداء في ثور ابيض» هذا لفظ مسلم ، وروى الامام احمد والترمذي باسناد على شرط الصحيح من حديث يزيد بن الحبيب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أهل الجنة عشرون ومائة صف هذه الامة منها ثمانون صفا» ورواه الطبراني في معجمه ، وروى الدارقطني من حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «أن الجنة حرمت على الانبياء كلهم حتى ادخلها وحرمت على الامم حتى تدخلها امي» قال المحقق فهذه الامة اسبق الامم خروجا من الارض واسبقهم الى اعلى مكان في الموقف واسبقهم الى ظل العرش واسبقهم الى الفصل والقضاء بينهم واسبقهم الى الجواز على الصراط واسبقهم الى دخول الجنة وكل هذا انما هو بسبب كرامة نبينا على الله وجزيل فضله عند الله وقربه منه الله والحمد لله على ما انعم وفضل وكرم والله تعالى اعلم

فصل

في بعض خصائص النبي الكريم واشار الى اولها بقوله :

﴿ وخصه بذلك كالمقام وبعثه لسائر الالام ﴾

﴿ ومعهجز القرآن كالمعراج حقايلامين ولا اعوجاج ﴾

(وخصه) اي خص الله سبحانه وتعالى نبيه محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم دون سائر الانبياء (بذلك) اي بكونه ختم به النبوة والرسالة ومعنى ختم النبوة بنبوته عليه الصلاة والسلام انه لا تبتدأ نبوة ولا تشرع شريعة بعد نبوته وشريعته واما نزول عيسى عليه السلام وكونه متصفاً بنبوته السابقة فلا ينافي ذلك ، على ان عيسى اذا نزل انما يتعبد بشريعة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم دون شريعته المتقدمة

لأنها منسوخة فلا يتمجد إلا بهذه الشريعة أصولاً وفروعاً فيكون خليفة لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وحاكماً من أحكام ملته بين أمته بما علمه الله تعالى في السماء قبل نزوله وينظره في كتاب الله تعالى الذي هو القرآن وسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو لا يقصر عن رتبة الاجتهاد المؤدى الى استنباط ما يحتاج اليه أيام مكثه في الارض من الاحكام وكسر الصليان وقتل الخنزير ووضع الجزية (عدم قبولها مما علم من شريعتنا ، لا يقال هذا نسخ لشرعة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لاننا نقول بل هذا من شرعة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم مضاف الى نزول عيسى عليه السلام فاذا نزل انتهى ذلك * والثانية ما اشار اليها بقوله (كالمقام) المحمود وهو الشفاعة العظمى كما تقدم * (و) الثالثة انه سبحانه وتعالى خص نبيه محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم بـ (بعثه) نبياً ورسولاً (لسان) اي جميع (الانام) الخلق من الانس والجن بالاجماع واختلف في ارساله الى الملائكة على قولين اجمعا انه لم يكن رسلاً اليهم وبهذا جزم جميع محققون وهو ظاهر كلام علانائنا والقول الثاني انه صلى الله تعالى عليه وسلم مبعوث الى الملائكة ايضاً ورجحه السيوطي في الخصائص والسبكي قبله وزاد انه صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل الى جميع الانبياء والامم السابقة وان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم « بعثت للناس كافة » شامل لم من لدن آدم الى قيام الساعة ورجح هذا القول البارزي وزاد انه مرسل الى جميع الحيوانات واستدل على ذلك بشهادة الضب له بالرسالة وبشهادة الحجر والشجر له ايضاً بذلك قال السيوطي وازيد الى ذلك انه مرسل الى نفسه ، فان قلت قد علم يقيناً ان قوم نوح بعد الطوفان كانوا جميع اهل الارض ورسالة نوح عامة لهم فالجواب ان عمومها امر اتفاقي اذ لم يسلم من الهلاك الا من كان معه في السفينة فالعموم صار ثانياً وبالعرض على انه لم يبعث للجن * (و) الرابعة المشار اليها بقوله (معجز القرآن) الذي اذعن لا عجزه الثقلان كما تقدم التكلام على ذلك * والخامسة من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم ما اشار اليها بقوله (ك) ما اخذنه الله سبحانه وتعالى بـ (المراج) الى السموات العلى * قال الواقدي عن رجاله كان المصري والمراج في ليلة السبت لسبع عشرة ليلة خلت من رمضان في

السنة الثمانية عشر من المبعث قبل الهجرة بثمانية عشر شهراً ، قال ابن الجوزي سمعت شيخنا أبا الفضل يقول قال قوم كلن الاسراء قبل الهجرة بسنة . ونقل آخرون بثمانية اشهر وقال آخرون بسنة اشهر ، فمن قال بسنة فيكون ذلك في ربيع الاول ومن قال بثمانية اشهر فيكون ذلك في رجب . ومن قال بسنة فيكون ذلك في رمضان ، وقد قيل انه كان في ليلة سابع وعشرين من رجب ، قلت واختار هذا القول الحافظ عبد الغني المقدسي وعليه عمل الناس . وكان المعراج الى السماء يجسده الشريف وروحه المقدسة ، كالاسراء من مكة بالمشرفة الى المسجد الأقصى ثم عرج به من بيت المقدس الى السماء . حق هذا (حقا) ثابتا (بلامين) اي بلا امتراء ولا كذب (ولا اعوجاج) يقال اعوج اذا كانت غده مستقيم . واعلم ان الاسراء لا خلاف فيه اذ هو نص القرآن على سبيل الاجال وجاءت السنة الثمانية بتفصيله فورد عن عدة من الصحابة الكرام نحو الثلاثين رضى الله تعالى عنهم اجمعين ، واما ليلة المعراج فاختلف فيها فقيل ليلة الجمعة وقيل السبت كما تقدم وقال ابن دحية تسفر تلك الليلة عن يوم الاثنين ان شاء الله تعالى ليوافق للولده والمبعث والهجرة والوفاة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم ولد يوم الاثنين ومبعث يوم الاثنين وخاجر من مكة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين ومات يوم الاثنين . وقد اخرج الامام احمد والبخاري ومسلم وغيرهم من حديث انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان مالك ابن صمصة رضى الله تعالى عنه حدث ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم حديثهم عن ليلة الاسراء قال « بينا انا قائم في الحطيم ، ورجا قال قتادة في الحجر ، مضطجع اذ اناني آثر فجعل يقول لصاحبه الاوسط بين الثلاثة ، قال فانا في قدنا ، وقال مرة فشق ، ما بين هذه وهذه ، قال فتنادى ثلث العباد وهو الى جنبي ما يعني ، قال من شجرة نحره الى شجرته ، وقد سمعته يقول من قصته الى شجرته ، قال فاستخرج قلبي ، قال فاقبت بطست من ذهب مملوءة ايمانا وسكينة فوصل قلبي ثم حشي ثم اعيد ، وفي لفظ فافرغه في صدره وملاء علما وعلما وبعثنا بواسطهما ثم احبطه ، ثم اقيمت بدابة دون البتل وفوق الحمار ابض ، قال فقال الجارود وهو الهراقي يا ابا حمزة قال نعم ، يقع خطوه عند اقصى طرفه ، قال فحملت ظلي . ولما اواصل الى الله تعالى عليه وسلم العروج الى السماء بعد وصوله الى البيت المقدس وصلاته

بالانبياء عليهم السلام اتى بالمعراج التي^(١) تعرج عليه ارواح الانبياء من بني آدم فلم تر الخلائق احسن منه له مرقاة من فضة و مرقاة من ذهب وهو من جنة الفردوس منفذ بالولوة عن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة فارنقى عليه هو وجبريل عليهما الصلاة والسلام من عند القبة التي يقال لها قبة المعراج عن يمين الصخرة . قال بعض اهل العلم انه لم يختلف انه عرج من ثم ، وظاهر صنيع الحافظ ابن الجوزي في الوفا ان البراق ترقى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما قال «ثم اتيت بدابة دون البغل وفوق الخمار يقع خطوه عند اقصى طرفه قال فحملت عليه فانطلق بي جبريل حتى اتى بي السماء الدنيا فاستفتح الحديث بطوله » وهو في الصحيحين وغيرهما وقال بعضهم قد صحت الاحاديث بانه استمر على البراق الى بيت المقدس ثم نصب له المعراج فارنقى فيه ، وظاهره انه لم يركب البراق الا من مكة الى بيت المقدس * وجمع بعضهم بان الراوي اختصر فلم يذكر بيت المقدس — وبعضهم انه لما وصل في العروج الى السماء الدنيا ركب البراق واخترق به السموات وما فوقها الى ان وصل الى سدرة المنتهى ، ثم بعد سؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم ربه ومراجعته له في التخفيف عن امته حتى انتهى ذلك من الخمسين الى الخمس صلوات وسماح الزداء من العلى الاعلى قد امضيت لرب يقضي وشفعت نبي وخفت عن عبادي من خمس صلوات كل يوم و ليلة وهن خمسون في الاجر لأن الحسنه بعشر امثالها ، وسمع^(٢) قوله تعالى ما يبدل القول لدي ولا ينسخ كتابي ، وكانت المراجعة ما بين الحق جل جلاله وبين موسى الحكيم عليه افضل الصلاة واتم التسليم فانه الذي حث النبي الكريم على مراجعة الرب الرحيم وسؤاله التخفيف عن هذا الخلق الضعيف ولهذا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في موسى عليه الصلاة والسلام «ونعم صاحب كان لكم» اي معشر الامة ثم قال له موسى عليه السلام اهبط بسم الله * ولما دنا المصطفى من العلى الاعلى وحل في مستوى سمع فيه صرير الافلام وكلمه الجليل جل جلاله فقال له يا محمد قال لبيك يارب ، قال صل ، قال انك اتخذت ابراهيم خليلا ، واعطيته ملكا عظيما وكلمت موسى تكليما ، واعطيت داود ملكا عظيما وانت له الحديد وسخرت له الجبال

(١) كذا ولعله الذي (٢) كذا ولعل الواو زائدة اي ثم بعد سؤاله سمع ج

واعطيت سليمان ملكاً عظيماً وسخرت له الجن والانس والشياطين وسخرت له الريح
واعطيته ملكاً لا ينبغي لاحد من بعده ، وعلمت عيسى التوراة والانجيل وجملته
يجري الاكله والايصر ويجي الموتي باذنك واعذته وامه من الشيطان الرجيم
فلم يكن للشيطان عليهما سبيل - فقال الله سبحانه وتعالى وقد اتخذتك حبيباً ،
قال الراوي وهو مكتوب في التوراة حبيب ، وارسلتك للناس كافة بشيراً ونذيراً
وشرحت لك صدرك ووضعت عنك وزرك ورفعت لك ذكرك ، لا اذكر الا اذكرك
معي ، وجملت امتك خيرة امة اخرجت للناس وجهات امتك امة وسطا وجمعت
امتك هم الأولون والآخرون ، وجمعت امتك لا تجوز لم خطبة حتى يشهدوا انك
عبدني ورسولي وجمعت من امتك اقواما قلوبهم اتاجيلهم ، وجمعتك اول النبيين
خاتماً وآخرهم بشاً واول من يقضي له ، واعطيتك سبباً من المثاني لم اعطها نبياً قبلك
واعطيتك خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم اعطها نبياً قبلك ، واعطيتك
الكوثر ، واعطيتك ثمانية ايامهم : الاسلام والهجرة والجهاد والصدقة والصلاة وصوم
رمضان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وفي يوم خفت السموات والارض
فرضت عليك وعلى امتك خمسين صلاة « كل هذا الخطاب في حال قربه من رب
العالمين - ثم ان الله تعالى خفف عن عباده الفعل من خمسين الى خمس وابقى لم
ثواب الخمسين تفضلاً منه تعالى وتكرماً على نبيه المصطفى وعلى امته ببركته . وكان
صلى الله تعالى عليه وسلم لما وصل الى سدرة المنتهى غشيته سحابة فيها من كل لون
فتأخر جبريل ، ثم عرج بالنبى الكريم حتى وصل لمستوى سمع فيه صريف الاقلام
فدنا من الحضرة الالهية حتى كان كقاب قوسين اوادني ، اي اواقرب اي بل اقرب من
ذلك ثم انجلت عنه السحابة فاخذ جبريل بيده فانصرف مريعاً ، فرعى ابراهيم فلم يقل
شيئاً ، ثم اتى على موسى ، قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونعم الصاحب كان
لكم ، فقال ما صنعت يا محمد ما فرض عليك ربك وعلى امتك ، قال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فرض علي وعلى امتي خمسين صلاة كل يوم وليلة ، قال ارجع الى
ربك فاسأله التخفيف عنك وعن امتك فان امتك لا تطيق ذلك فاني خبرت الناس
قبلك وبلوت بني اسرائيل وعالجتهم اشد المعالجة علي ادني من هذا فضعفوا وتركوه

فامتك اضعف اجساداً وابداناً وقلوباً وابصاراً واسماعاً ، فالتفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى جبريل يستشيريه ، فاقاشار اليه جبريل ان نعم ان شئت فرجم سر بكأحنى انتهى الى الشجرة فشبقة السحابة وخر ساجداً ، وقال رب خفف عنى فانها اضعف الامم قال وضمت عنكم خمساً وهكذا الى ان بقيت الخمس . وهذا في صحيح مسلم من حديث انس رضي الله تعالى عنه ، والذي في المسند والصحيحين وغيرهما عن انس عن مالك بن صعصعة رضي الله تعالى عنهما انه تعالى حط عنه عشرة ثم عاد فحط عنه عشرة ثم عاد فحط عنه عشرة ، وكذلك هو في الصحيحين من حديث انس رضي الله تعالى عنه .

﴿ تنبيهات ﴾ الاول تقدم الكلام ، على رواية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لدي العزة والجبروت والانعام ، واختلاف الصحابة والتابعين فمن بعدم في ذلك وما ينبغي ان يعلم ان الخلاف المذكور انما هو في وفوعها لا في اسكانها وواجوازاها اذ هي جائزة عقلاً وقلاً ، اما العقل ففواضح واما النقل ! فإكان كليم الرحمن ان يسأل المستحيل هذا مما لا يظنه من عرف منصب النبوة فضلاً عن الرسول فضلاً عن احداءولي العزم من الرسل ، ثم ان رواية البصري جل شأنه واقعة للمؤمنين في الآخرة قطعاً كما مر واما من ادعاه في الدنيا بقطه لغير نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم على ما في ذلك من الخلاف فهو ضال بل قال الكواشي في تفسيره لمزيد بن فلو قال اني ارى الله تعالى عياناً في الدنيا ويكلمني شفاهما كفر انتهى وقيل عن المهدي المنتس انه كفر مدعي الروية هنا وقد هل جماعة الاجماع على انها لا تعمل للاوليه في الدنيا

(الثاني) اختلف في المراد من قوله تعالى « فكان قاب قوسين او ادنى » اي حيث اللز من القوس قاله مجاهد وقال ابو عبيدة قاب قوسين اي دار قوسين او ادنى او اقرب والقاب ما بين القبضة والسبغة^(١) من القوس قال الواحدي هذا قول الجمهور من المفسرين ان المراد بالقوس التي يرمى بها وقيل المراد بها الذراع لأنه يقاس بها الشيء ، وسبغة القوس هي الغرضة التي يوضع فيها

(١) السبغة بالكسر موضع للوتر من رأس القوس اء من قاج الاسم في اللغة

الوتر والمراد به جبريل عليه السلام ، قال ابن كثير هذا هو الصحيح في التفسير كما دل عليه كلام الصحابة رضي الله تعالى عنهم ، وقد روي الشعبي عن مسروق قال قلت لعائشة رضي الله تعالى عنها « ثم دني فتدلي فكان قاب قوسين أو أدنى » قالت ذاك جبريل عليه السلام فقال الحق لأن جبريل هو الموصوف بما ذكر من أول السورة إلى قوله « ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى » هكذا فسرته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح لعائشة قالت عائشة رضي الله تعالى عنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فقال « ذلك جبريل لم أره في صورته التي خلق عليها إلا مرتين » رواه مسلم . وأما ما وقع في البخاري من رواية شريك عن أنس ودنى الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى فقد تكلم الناس وقالوا إن شريكاً غلط فيه وذكر فيه أموراً منكورة ، لكن الدين والدليل الذي في حديث شريك غير هذا ، وجزم ابن كثير بأن الدين والدليل في حديث شريك غير الذي في الآية

(الثالث) المستوي الذي سمع صلى الله تعالى عليه وسلم فيه صريف الأقلام هو المصعد وقيل المكان المستوي وصريف الأقلام بفتح الصاد المبهمة وكسر الراء وبالقائه هو صوت حركة الأقلام وجريانها على المكتوب فيه من الأقضية الآلية والوحي وما ينسخونه من اللوح المحفوظ أو ما شاء الله من ذلك أن يكتب ويرفع لما أرادته تعالى من أوامره وتدبيره وهو تعالى يعلم جنسها وكيفيتها ومن أطلعه الله تعالى على شيء من ذلك من الملائكة والمرسلين .

﴿ فنكم حباه ربه وفضله وخصه سبحانه وخوله ﴾
 (فكم حباه ربه) سبحانه وتعالى بمكرمة (و) كم (فضله) على غيره بمزية من المزايا التي لا تحصى فإن كم هذه خبرية بمعنى كثير فهي تفيد كثرة ما حباه ربه من المكرمات والحباء بمعنى الاعطاء (و) كم (خصه) الله (سبحانه) وتعالى بخصوصية (وخوله) بمعنى اعطاه والمعنى أنه جل وعلا خص نبيه المصطفى بخصائص كثيرة ومزايا جليلة غير ما ذكرنا * وبعض متأخري الحفاظ أوصلها إلى ثلاثمائة ، وقال بعض الحفاظ الحق عدم حصرها ، غير أنه لم يتعرض في النظم إلا لبعض المهم منها .

﴿ فصل ﴾

في التنبيه على بعض معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم وهي كثيرة جداً وتعرف بالمعجزة هي اسم فاعل مأخوذة من المعجز المقابل للقدرة ، وقال ابن حمدان المعجزة هي ما خرق العادة من قول او فعل اذا وافق دعوى الرسالة وقارنها وطابقها على جهة التحدي ابتداء بحيث لا يقدر احد عليها ولا على مثليها ولا على ما يقارنها وقال الفخر الرازي المعجزة عرفاً امر خارق للعادة مقرون بالتحدي مع عدم المعارضة ، واحترزوا بتحديد المقارنة للتحدي عن كرامات الاولياء والعلامات الارهاصية التي تقدم البهجة النبوية ، وبقيد عدم المعارضة عن الدهر والشبهة ، وقول ابن حمدان وطابقها لم يخرج ما اذا قال معجرتي ناطق هذا الحجر فينطق بانه كذاب مفتر وكما قال مسيلمة في بئر فغار ماؤها ، اذا عرفت هذا فقد اشار الى التنبيه على ان معجزات نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرة شهيرة فلا يمكن استقصاء عدداً — بقوله ﴿ ومعجزات خاتم الانبياء كثيرة فنجمل عن احصائي ﴾

﴿ منها كلام الله معجز الورى كذا انشقق البدر من غير امتر ﴾

(ومعجزات خاتم الانبياء) يعني محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم (كثيرة فنجمل) اي نظم وتكبر (عن احصائي) اي من عدي لكثرة المرادها وتنوعها من الاقوال والافعال التي ما سبقت لخالق الانبياء ولم يبلغ احد من الانبياء من كثرة المعجزات ما بلغه نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وهو دليل على مزيد التشريف والتكريم وشدة الاعتناء والاهتمام بتأنيده ، قال بعض العلماء معجزات نبينا كثيرة لا تحصى وفي كلام بعضهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم اعطي ثلاثة آلاف معجزة يعني غير القرآن فان فيه ستين او سبعين الف معجزة تقريباً ولهذا قال (منها) اي من معجزات نبينا بل اعظمها (كلام الله) المنزل (معجز الورى) الخلق كما تقدم موضحاً و (كذا) من غرر معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم (انشقاق البدر) اي القمر ثابت (من غير امتر) اي من غير شك ولا جدل * وقصة ذلك كما في الصحيحين من حديث انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان اهل مكة سألوا رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم ان يريهم آية فأراهم القمر شقيتين حتى رأوا حواء بينهما وقالوا
شيطان عن قتادة فأراهم انشقاق القمر مرتين . قلت قد ثبت انشقاق القمر بنص
القرآن العظيم وبالسنة الصحيحة الصريحة وقد بلغت الأحاديث بذلك مبلغ التواتر واجمع
على ذلك اهل الحق وهذا الانشقاق الواقع للقمر من خصائص نبينا محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم التي اختص بها عن سائر النبيين والمرسلين صلوات الله وسلامه
عليهم اجمعين فلم يشركه في ذلك غيره ولم يقع لأحد سواه وهو من امهات معجزاته
التي لا يكاد يسدها بعد القرآن شيء ولا يعدلها آية من آيات الانبياء عليهم السلام
لظهور ذلك في ملكوت السموات خارجاً عن جملة طباع ما في هذا العالم المركب من
الطبائع فهو آية عظيمة ولهذا قرن بها معجزة القرآن واقتصر عليها لأن فيها كفاية
عما سواهما . [تنبيهات] الاول الثابت من قصة انشقاق القمر ما ذكرناه وامامنا قبل ان
القمر دخل في جيبه صلى الله تعالى عليه وسلم وخرج من كفه فلا اصل له [الثاني] قال شيخ
الاسلام آياته صلى الله تعالى عليه وسلم المطلقة بالقدرة والفعل والتأثير انواع منها ما هو في
العالم العلوي كانشقاق القمر وحراسة السماء بالشهب الحراسة الثامنة وعرجاه الى
السماء وانما جعل الآية في انشقاق القمر دون الشمس وسائر الكواكب لأنه
اقرب الى الارض من الشمس والنجوم وكان انشقاق فيه دون اجزاء الفلك
لأنه جسم مستدير فيظهر فيه الانشقاق لكل من يراه ظهوراً لا يتأري فيه ، واذا
قبل الانشقاق فقبول محله اولي بذلك ، وفيه حكمتان عظيمتان احدهما كونه من
آيات النبوة والثانية ان فيه دلالة على جواز انشقاق الفلك وان ذلك دليل واضح على
ما اخبر به الرسل عليهم الصلاة والسلام من انشقاق السموات خللاً ففلا سفة
في زعمهم ان الفلك لا يقبل الخرق والالتهام ، ومنها ما هو في الجو كاستسقاءه
واستصحائه صلى الله تعالى عليه وسلم وطاعة السحاب في حصوله وقضائه ، ومنها
نصره في الحيوان الانس والجن والبهائم ، ومنها تصرفه في الاشجار والنبات
والاحجار ، ومنها تأييده بآلائكة السماء ، ومنها كفاية الله تعالى له اعدائه وعصته
من الناس ، ومنها اجابة دعائه صلى الله تعالى عليه وسلم ، ومنها اعلامه بالمخيبات
للأخية والمستقبلة ، ومنها تأثيره في تكثير الماء والطعام والثمار وغير ذلك [الثالث]

ان نفس صورة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الشريفة الباهرة، وجهته وطلعت
الظاهرة وممته ودآه^(١) يدل العقلاء على صدقه، ومن سمع كلامه ورأى آدابه لم
يدخله شك في نبوته .

❖ فصل ❖

في ذكر فضيلة نبينا واولي العزم وغيرهم من البين والمرسلين
صلوات الله تعالى وسلامه عليهم اجمعين

❖ وانفضل العالم من غير امترا نبينا المبعوث في ام القرى ❖
❖ وبعده افضل اهل العزم فالرسل ثم الانبياء بالجزم ❖
(وانفضل العالم) العلوي والسفلي من ملك وبشر وجني في الدنيا والآخرة
(من غير امترا) اي من غير شك ولا ريب قال في القاموس العالم المخلق كله
(نبينا) خير المبتدأ الذي هو افضل العالم محمد (المبعوث) رسولاً لكافة الناس
(في ام القرى) مكة المظفة ، وانما كان افضل خلق الله تعالى لأن الله تعالى
ايداه بأبهر المعجزات ، وامته ازكى الامم وشريعته اتم الشرائع واشهرها ، وصفاته
اكمل الصفات واشهرها ، ومن اعظم ما يدل على تعظيم نبينا وفضله على سائر الانبياء
صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ان الله سبحانه وتعالى اقسم بحبائه ، وانما
يقع القسم بالمعظم وبالمحبوب قال « لمحرك انهم لفي سكرتهم يعمهون » واخرج
الترمذي وغيره من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال ما خلق الله وما
ذراً نفساً هي اكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم وما سمعت اقسماً بحياة احد
غيره . وفي صحيح مسلم وغيره من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « انا سيد ولد آدم يوم
القيامة واول من ينشق عنه القبر واول مشفق » فالنبي المصطفى ، افضل
الخلق جميعاً بلا خفا ، (وبعده) اي بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
(الافضل) من سائر الخلق م (اهل العزم) اي اهل الثبات والجد من الرسل وم

(١) الله قريب من المهدي ومما من السكينة والوقار في الهيئة اه تاج الاسماء

على المشهور ابراهيم الخليل وموسى الحكيم وعيسى الروح ونوح النجى فيكونون خمسة
بنينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ، وهو لاء الذين اجتمعوا في تأسيس الشرائع
وتقريرها وصبروا على تحمل المشاق من قومهم ، وقد اختلف العلماء فيمن يلي النبي
عمداً صلى الله عليه وسلم في الفضيلة منهم ، والمشهور واختاره الحافظ ابن
حجر في شرح البخاري انه ابراهيم خليل الرحمن فيكون افضل من موسى وعيسى
ونوح عليهم السلام والثلاثة بعد ابراهيم افضل من سائر الانبياء والمرسلين قال
الحافظ ابن حجر ولم اقف على نقل ايهم الفضل والذي يتقدح في النفس تفضيل
موسى فعيسى فنوح عليهم الصلاة والسلام ، قال بعض العلماء لعل تقدم موسى عليه
السلام لأنه كليم الله تعالى ثم عيسى لانه كلمة الله تعالى . ثم بعد اولي العزم
(فالرسل) المكرمين بالرسالة فهم افضل من الانبياء عليهم السلام غير الرسل وبه
يعلم ان الرسالة افضل من النبوة ولو في شخص واحد (ثم) الافضل بعد الرسل
الكرام (الانبياء) عليهم افضل الصلاة والسلام وهم متفاوتون في الفضيلة فيمضهم
افضل من بعض كما قال تعالى « ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض » كما ان بعض
الرسل افضل من بعض كما قال تعالى « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض » فهذا
واجب الاعتقاد تفصيلا فيمن علم منهم وعلم حكمه تفصيلا ولو بدليل ظني صحيح
— واجمالا فيمن علم منهم وعلم حكمه اجمالا ولهذا قال (بالجزم) السديد والقطع المفيد
للحكم المذكور من غير شك ولا تردد حجا تقدم . وعلم بما ذكر ولا سجا من
قوله بالجزم رد زعم من زعم ان الولي قد يبلغ درجة النبي كما يحكى عن الكرامية ،
بل زعم بعض الصوفية ان الولاية افضل من النبوة قال لأنها تنهى عن القرب
والكرامة والنبوة عن الانبياء والتبليغ الا ان الولي لا يبلغ درجة النبي بخلاف
العكس لأن نبوة النبي لا تكون بدون الولاية * وقد شنع شيع الاسلام على من
يزعم ذلك في محلات من كتبه ، ولا يخفى على احد من اهل الملة ان افضل الخلق
الرسل فالانبياء فالصحابا فالاولياء وان دخل بعضهم في بعض في الجملة
والله تعالى الموفق .

فصل

فما يجب للانبياء عليهم السلام وما يجوز عليهم وما يستحيل في حقهم . قد
يقدم اول الباب شروط من بكرمه الله تعالى بالنبوة وذكر هنا ما يجب اعتقاده
في حقهم :

❦ وان كل واحد منهم سلم من كل ما نقص ومن كفر عصم ❦
❦ كذلك فمن افك ومن خيانه لوصفهم بالصدق والامانة ❦

(و) هو ان يعرف كل مسلم (ان كل واحد منهم) اي من الانبياء الكرام
والرسل العظام (سلم) وتزهد (من كل ما) زائدة لاقامة الوزن ومزيد التأكيد
عما سلوا منه وتزهدوا عنه (نقص) يؤدي الى ازالة الحشمة واسقاط المروءة والحقت
بفاعلهما الازراء والخطيئة كسرقة لقمة وتطيق بحجة لقيام الاجماع على عصمتهم من
كل ما يؤدي الى الازراء والنداء لان الله تعالى يقول « لقد كان لكم في رسول
الله اسوة حسنة » وقال « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » ومن المعلوم
عموم ذلك وليس في شيء من فعل ما يزري ما بوجب حب الله تعالى ولا حسن
التأسي والافتداء في ذلك فوجب تنزيلهم عنه وعن كل عيب ، وسلامتهم من كل
ما يوجب الريب ، (و) ان كل واحد منهم (من كفر) يجمع انواعه (عصم) قبل النبوة وبعدها
والمصحة المنعمة قال ابن حمدان وانهم معصومون فيما يؤدون عن الله تعالى وليسوا معصومين
في غير ذلك من الخطأ والنسيان والسهو والصغائر في الاشهر لكن لا يقرون على ذلك
وقال الحافظ العراقي : النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم من تعدد الذنب بعد
النبوة بالاجماع ، ولا يمتد بخلاف بعض الخوارج ولا بقول من قال من الروافض
يجوازها بقية وانما اخطئوا في جواز وقوع الصغيرة سهواً فمنه الاسفرائيني والقاضي
عياض واختاره السبكي وهو الذي ندين الله تعالى به [تنبيهه] لم يكن نبينا محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم قبل البعثة على دين قومه بل ولد مسلماً مؤمناً كما قال ابن
هشيل وغيره وقد صرح فيه بنص الامام (كذلك) كل واحد من الانبياء والمرسلين
قد عصم (من افك) اي من كذب (و) معصومون (من خيانة) ولو خانت

(لوصفهم) عليهم الصلاة والسلام (بالصدق) الذي هو ضد الكذب (والامانة) التي هي ضد الخيانة فالصدق واجب في حقهم عقلاً وشرعاً اذ لو جاز عليهم الكذب الذي هو عدم مطابقة الخبر الواقع لجاز الكذب في خبره تعالى لتصديقهم ايام المعجزات المنزلة منزله قوله تعالى صدق عبدي في كل ما يبلغ عني وتصديق الكاذب من العالم بكذبه محض الكذب والكذب على الله تعالى محال فلزومه كذلك ، وقد اجمعت الامة على ان ما كان طريقه الا بلاغ فالانبياء والرسل معصومون فيه من الاخبار عن شيء منه بخلاف الواقع لا قصداً ولا عمداً ولا سهواً ولا غلطاً . وقوله والامانة اي يجب لهم الامانة وهي ضد الخيانة والمراد بها في حق رسل الله وانبيائه عليهم الصلاة والسلام انصافهم بحفظ ظواهرهم وبواطنهم من التلبس بمنهي عنه ولو نهي كراهة عند بعض العلماء اي كونهم لا يتصور ان يكونوا الا كذلك ، اذ لو جاز عليهم ان يخونوا الله تعالى بفعل محرم او مكروه على قول لجاز ان يكون ذلك النهي عنه من حيث انه منهي عنه مأموراً به لأن الله تعالى امرنا باتباعهم في اقوالهم وافعالهم من غير تفصيل وهو تعالى لا يأمر بمحرم ولا مكروه بقدر قال تعالى « ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » والمراد ما لم تقم قرينة على الخصوصية كنكاح ازيد من اربع فتختص بهم دون اعمهم ، وقد لهم مما تقدم الواجب سيفه حقهم والمستحيل عليهم مما عصوا منه ، واثار الى الجائز في حقهم بقوله :

﴿ وجائز في حق كل الرسل النوم والنكاح مثل الاكل ﴾

(وجائز) عقلاً وشرعاً (في حق كل) الانبياء و (الرسل) عليهم الصلاة والسلام وهذا القسم وان فهم من ذكر ما يجب لهم وما يستحيل عليهم فان ما لم يكن واجب الثبوت لهم ولا واجب النفي عنهم فوجوده وعدمه جائز في حقهم لكن نه بما ذكره لا بضح قسم الجائز عليهم صلوات الله وسلامه عليهم (النوم) وهو رحمة من الله تعالى على عباده لتدريج ابدانهم عند نصيبهم وهو غشية ثقيلة تقع على القلب تمنع المعرفة بالاشياء لكن نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم كان تنام عينه ولا ينم قلبه بل قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم كان ابداً مستيقظاً مهيباً لا درالك ما يبلغ اليه من ربه ومثل النوم مما هو جائز في حق الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم

اجمعين - الجلوس والمنشي والبكاء والضحك و كل ما هو من الخواص البشرية المباحة على ما هو الحق من جواز وقوع المباح منهم (والتكاح) والتسري وجماع النساء فيجوز عليهم وطء النساء بالملك بشرط كونهن مسلمات او مطلقا على المعتد ونحو ذلك (مثل الاكل) والشرب للحلال وكذا يجوز عليهم كل عرض بشري ليس بمحرم ولا مكروه ولا مباح موزر ولا مومن ولا مما تعاقه الانفس ولا مما يؤدى الى النفرة حتى انه لا يجوز عليهم الاحتلام * والحاصل انهم عليهم الصلاة والسلام من البشر وارسلوا الى البشر فظواهرهم خالصة للبشر يجوز عليها من الآفات والتفخيرات والآلام والاسقام ونجوع كأس الحمام - ما يجوز على البشر مما لا نقيصة فيه .

❦ فصل ❦

في ذكر الصحابة الكرام رضي الله تعالى عنهم * اعلم انه لما كان افضل خلق الله نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ثم بقية اولي العزم ثم الرسل ثم الانبياء عليهم الصلاة والسلام ثم بعد الانبياء افضل البشر الصحابة رضي الله تعالى عنهم وباقي ذكر الخلاف في التفاضل بينهم وبين الملائكة - اعقب ذكر الانبياء بالصحابة حسب اصطلاح اصحابنا ومن وافقهم ، بدأ بافضالهم الامام على التحقيق ، وخليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالتصديق ، الصديق الاعظم ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه فقال :

❦ وليس في الامة بالتحقيق في الفضل والمعرفة كالصديق ❦
(وليس في الامة) اي امة الاسلام وهم امة نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قال فيه للمهد الذهني وتقدم انها افضل الامم فيكون الصديق افضل البشر بعد سائر الانبياء (بالتحقيق) الثابت المنصوص (في الفضل) بجميع انواع الفضائل (و) بذل (المعروف) من مكارم الاخلاق ومحاسن الشيم (ك) ابي بكر وكان اسمه في الجامعة عبد الكعبة فسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله ولقبه بـ (الصديق) وكان علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه يحلف بالله تعالى ان الله تعالى ازل اسم ابي بكر رضي الله تعالى عنه من السماء الصديق فهو ابو بكر

عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب . يجمع نسبته مع نسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مرة بن كعب ، وام الصدوق ام الخير سلمى بنت صخر بن عمرو بن كعب بنت عم ابيه ماتت هي وابوه ابو حفافة عثمان مسلمين رضوان الله تعالى عليهم ، وهو اول الناس ايمانا بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قول جمع من اهل العلم ، وروى عن ابي حنيفة الامام رضي الله تعالى عنه انه قال الادرج ان يقال اول من اسلم من الرجال الاحرار ابو بكر ومن الصبيان علي ومن النساء خديجة ومن الموالى زيد ومن العبيد بلال ، وهذا من احسن ما قيل لجمعه الاقوال ومناقبه رضي الله تعالى عنه لا تحصى * وهو افضل الصحابة وغيرهم باجاء اهل السنة والجماعة على ان افضل الصحابة والناس بعد الانبياء ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ، ثم سائر المشرة ، ثم باقي اهل بدر ، ثم باقي اهل احد ثم باقي اهل بيعة الرضوان ، ثم باقي الصحابة ، هكذا اجماع اهل الحق . وقد اخرج الامام احمد وغيره عن اسير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه انه قال خير هذه الامة بعد نبينا ابو بكر وعمر ، قال الذهبي هذا متواتر عن علي رضي الله تعالى عنه فلن الله تعالى الرافضة ما اجهلهم . وقد اخرج ابن عساكر من طرق عن عائشة رضي الله تعالى عنها وعروة بن الزبير ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه اسلم يوم اسلم وله اربعون الف دينار فانفقها على رسول الله . وفي صحيح البخاري عن محمد بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه ما قال قلت لابي اي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر قلت ثم قال عمر وخشيت ان يقول عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين ، وفي الصحيحين من حديث ابي سعيد رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال «لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت ابا بكر ولكن اخوة الاسلام » فهو من الاحاديث المتواترة * والاحاديث في فضائله كثيرة شهيرة يعسر استقصاؤها وقد افردت مثاقبه بالتصنيف قال ابن الجوزي وهو من ذريته كان ابو بكر رضي الله تعالى عنه ايضاً نجيفاً خفيف العارضين وله من الولد عبد الله واسماء وامها قتيبة وعبد الرحمن وعائشة وامهما ام رومان ومحمد واسماء بنت عميس وام كلثوم واسماء

حبيبة بنت خارجة ، وتوفي الصديق وهو ابن ثلاث وستين سنة وكانت خلافة ستين واربعة اشهر الا عشر ليال وغسلته زوجته اسماء بنت عميس بوضيعة منه رضي الله تعالى عنها وصلى عليه عمر بن الخطاب وروى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث واثنان واربعون حديثا وروى عنه من الصحابة والتابعين خلافا ودفن رضي الله تعالى عنه في الحجرة الشريفة الى جانب النبي صلى الله عليه وسلم وكان رضي الله عنه قد اغتسل في يوم بارد فخم خمسة عشر يوما وقيل سبب موته غير ذلك .

❦ وبعده الفاروق من غير امترا وبعده عثمان فترك المراك

(وبعده) اي بعد ابي بكر في الفضيلة امير المؤمنين عمر بن الخطاب (الفاروق)
سماء بهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اسلم لان الله تعالى فرق به بين الحق والباطل فهو عمر بن الخطاب بن قنيل بن عبد المزي بن رياح القرشي العدوي وامه حنتمة بنت هشام وهي اخت ابي جهل كنيته ابو حفص كناه بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر لما نهى عن قتل رجال بني هاشم والحفص في اللغة ولد الاسد اخرج ابن عساق عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها قال لما اسلم عمر نزل جبريل فقال يا محمد لقد استبشر اهل السماء باسلام عمر ، واخرج البزار والحاكم وصححه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال لما اسلم عمر قال المشركون قد انتصف القوم اليوم منا واتزل الله تعالى « يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين » *
وكان اسلام امير المؤمنين عمر رضي الله تعالى عنه في السنة السادسة من البعثة وعمره يومئذ سبع وعشرون سنة وكان اسلامه بعد تسعة وثلاثين رجلا اواربعين او خمسة واربعين واحدى عشرة امرأة ففرح المسلمون باسلامه وظهر الاسلام بمكة هذب اسلامه ، وقد وردت الاحاديث الكثيرة بفوائده في الصحيحين عن سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لعليك الشيطان سالكا فجا الا ساك فجا غير فجعك » وعلى كل حال فامير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بعد الصديق الاعظم افضل هذه الامة (من غير امترا) اي من

غير كُتِبَ ، ولما كان الحكم بافضلة ابي بكر ثم عمر رضي الله تعالى عنها بالنص والاجماع صرح بقوله من غير اقترا اشارة لرد قول الخطابية الزاعمين بان عمر رضي الله تعالى عنه افضل الخلفاء ، وهذا الزعم بالنسبة للصدى زور واقتراء نعم بالنسبة الى من بعد الصديق حق لا مرية فيه ، وكذلك فيه اشارة الى قول الراوندية في زعمهم ان افضل الصحابة المباس رضي الله تعالى عنه - والرد على الشيعة في زعمهم ان افضلهم علي رضي الله تعالى عنه - وقد اخرج الحاكم والخطيب عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال « ابو بكر وعمر خير الاولين والآخرين وخير اهل السموات وخير اهل الارض الا النبيين والمرسلين » شهد المشاهد كلها وكان شديداً على الكفار والمنافقين ، ومناقبه كثيرة وفضائله شهيرة وفي الخلافة بعده من خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصديق الاكبر رضي الله تعالى عنه يوم توفي وذلك يوم الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة ، فقام بالامر اتم قيام وكثرت الفتوحات في ايامه . وكانت اصابته يوم الاربعاء لاربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين ودفن يوم الاحد ، وصح ان الشمس كسفت يوم موته وناحت الجن عليه ، فلما توفي رضي الله تعالى عنه صلى عليه صوب في المسجد وخرج الناس يشون وعبد الله امامهم فسلم عبد الله وقال عمر يستأذن فقال طائفة رضي الله تعالى عنها ادخلوه فادخل فوضع هناك مع صاحبيه ، روي لاميير المؤمنين من الاحاديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمسمائة وسبعة وثلاثون حديثاً

(تنبيه) اعلم ان خلافة سيدنا عمر رضي الله تعالى عنه مرتبة ولازمة لحقية خلافة الصديق الاعظم ابي بكر رضي الله تعالى عنه وقد قام الاجماع واشارات الكتاب والسنة على حقية خلافته فما ثبت للاصل الذي هو الصديق من حقية الخلافة يثبت لفرعه الذي هو عمر رضي الله تعالى عنه فلا مطمع لاحد من فرق الضلال في الطعن والتزاع في حقية خلافته وقد علم علما باتا ضرورياً ان الصحابة الكرام اجتمعوا على تولية الصديق الخلافة ومن شذ لا يقدح في ذلك من غير مرية ، روى البيهقي عن الزعفراني قال سمعت الشافعي رضي الله تعالى عنه يقول اجمع الناس على

خلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه وذلك انه اضطرب الناس بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يجدوا تحت اديم السماء خيراً من ابي بكر فلو لم يرقابهم ، وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما بما بلغ التواتر وعلم من الدين بالضرورة ان امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه بايعه واعتذر اليه عن تأخره لعدم مشورته وان له حقا في الشورى ، حتى ان سيدنا عليا رضي الله تعالى عنه بايع ابا بكر على المنبر لازالة شبهة الخلق وفرح الناس بذلك والنصوص المشيرة الى خلافة الصديق كثيرة ، ومن اعظم فضائل الصديق واتم فراسته على التحقيق واكمل نصحه لهذا الدين القويم استغلافه امير المؤمنين عمر الفاروق لما حصل به من عموم النفع وفتح البلاد وظهور الاسلام الظهور التام ، فقم اهل الكفر وعبداء الاصنام ، اخرج ابن حساكر عن يسار بن حمزة قال لما ثقل ابو بكر اشرف على الناس من كوة فقال ايها الناس اني قد عهدت عهدا افترضون به فقال الناس رضينا يا خليفة رسول الله فقام علي رضي الله تعالى عنه فقال لا ترضى الا ان يكون عمر قال فانه عمر رضي الله تعالى عنهم اجمعين (وبعده) اي بعد امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اي يليه في الافضلية امير المؤمنين ابو عمرو وابو عبد الله ذو النورين (عثمان) بن عفان القرشي الاموي امه اردوى وامها ام حكيم البيضاء عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ، وله عثمان رضي الله تعالى عنه في السنة السادسة من الفيل واسلم قديماً على يد الصديق الاعظم وهاجر المجرئين الى الحبشة ، وتزوج رقية بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل البعثة ماتت عنده في الثانية من الهجرة عند رجوع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من غزوة بدر المظلى ، ولم يشهد عثمان رضي الله تعالى عنه بدرأ تغلفه باذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليمرض رقية رضي الله تعالى عنها عنها فجاء البشير بنصر المؤمنين عند دفنها ، فضرب له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بسهمه واجره ، ولما ماتت رقية زوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اختها ام كلثوم وتوفيت عنده ايضا سنة تسع من الهجرة ، قال العلماء ولا يعرف احد تزوج بنتي نبي غيره ولذلك سمي بذي النورين ، فهو من السابقين الاولين واول المهاجرين واحد العشرة المشهود لم بالجنة واحد الصحابة الذين جمعوا القرآن

والصديق رحمه الله أيضاً وإنما تميز عثمان بجمعه في المصنف على هذا الترتيب اليوم ، وكان رضي الله تعالى عنه ذا جمال منفرط روي له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مائة حديث وصلة وأربعون حديثاً ، وروي عنه بعض الصحابة وخلائق من التابعين ، أخرج الشيخان عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جمع ثيابه حين دخل عثمان وقال « ألا استحي من رجل نستحي منه الملائكة » • وأما ذكر خلافته رضي الله تعالى عنه فتقدم أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه جهلها شوري بين الستة الذين توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض فلما فرغ الناس من دفن عمر اجتمع هؤلاء الستة فبايعوه جميعاً فثبتتبيعة عثمان بأجماع الصحابة ولهذا قال (فترك المرأ) أي الجدل والشك فان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه من جملة من بايعه وقد غزا معه وكان يقم الحديين بدبه كما أخبر بذلك عن نفسه ، واستشهد عثمان رضي الله تعالى عنه في داره سنة خمس وثلاثين في اوسط ايام التشريق وصلى عليه الزبير وكان اوصى اليه ودفن بالقيح وولي الخلافة احدى عشرة سنة واحد عشر شهراً وثلاثة عشر يوماً ، واختلف فيمن باشر قتله فقبل لا يعرف وقبل الاسود القبيبي من اهل مصر وقبل جبلة بن الاهم من مصر ايضاً ، وله يومئذ من العمر اثنان وثمانون سنة وقبل ثمان وثمانون وقبل ثسمون ، ومناقبه كثيرة ومآثره غزيرة وادابه شهيرة فريضات الله تعالى عليه وعلى جميع اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

﴿ وبعد فالفضل حقيقة فاسمع مني نظامي للبطين الانزع ﴾

﴿ مجدل الابطال ماضي العزم مفرج الاوجال وافي الحزم ﴾

﴿ وافي الندي مبدى الهدى مردي العدي ﴾

مجلي الصدى يا ويل من فيه اعتدى ﴿

(وبعد) يتناها على الضم أي وبعد عثمان رضي الله تعالى عنه على القول الرجيح والمذهب الصحيح (فالفضل) الشائع (حقيقة) أي في حقيقة الامر (فاسمع) فعل

امر مبني على السكون وحرك بالكسر للقافية (مني نظامي) اي منظومي هذا (ل)
 لمام المام امير المؤمنين علي بن ابي طالب (لبطين الاتزع) قال ابن الاثير
 في الجاهلية وفي صفة علي رضي الله تعالى عنه البطين الاتزع اي العظيم البطن والمراد
 بكونه بطينا ان بطنه عظيم لتضله من العلوم والمعارف والمراد بالاتزع التخمير
 شعر رأسه مما فوق الجبين والتزعتان عن جانبي الرأس مما لا شعر عليه وقيل معناه
 الاتزع من الشوك المملوء البطن من الايمان والعلم (مجدل الابطال) قال في
 القاموس جدله صرعه والابطال جمع بطل بفتح الموحدة والطاء المهجلة الرجل
 الشجاع ولا شك ان عليا رضي الله تعالى عنه قتل من الابطال عدة وقوله (ماضي
 العزم) اشارة الى شدة قوته والماضي من مضى في الامر نفذ فيه والعزم الجهد
 والصبر وقوله (مفرج) اي كاشف (الاوجال) جمع وجل الخوف اشارة الى
 ما كان عليه من كشف الغموم ونفريج الموموم والافدام في المواقف الصعبة والبروز
 الى الاقران المستصعبة وقوله (وافي الحزم) اشارة الى وفور عقله والحزم ضبط الرجل
 امره والحزم من فواته وفي قوله (وافي) اي كثير (الندي) اي السخا والكرم
 اشارة الى غزارة كرمه (مبدي) اي مظهر (المدي) اي العلوم الغامضة مردي
 المداد اسم فاعل من ارداه اهلكه (مجلي) اي مزيل (الصدي) اي العطش
 والظلم والمراد به كاشف الكرب ومجلى النوب (يا ويل) هذه يراد بها الداء
 بالحزن والهلاك ومعنى النداء فيها اي يا حزن ويا هلاك احضر فهذا وقتك (لمن)
 اي انسان مكلف (فيه) اي في امير المؤمنين علي بن ابي طالب (اعتدي) بانتقاصه
 وانحطاطه عن منزلته الشاعنة او خلا فيه غلوا خارجا عن طوره ونسب اليه ما ليس
 له من نحو الوحية كخلة اهل الرض او نبوة او افضلية على من هو نفسه اعترف بانه
 افضل منه * اذا علمت هذا فاعلم ان امير المؤمنين علي بن ابي طالب واسمه عبد
 مناف وقيل اسمه كنيته بن عبد المطلب وهو ابن هاشم ، قضي رضي الله تعالى عنه ابن
 عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامه فاطمة بنت اسد بن هاشم وقد اسلمت
 وهاجرت ، وامير للمؤمنين علي رضي الله تعالى عنه احد العشرة المشهود لهم بالجنة
 واخو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمواخاة وصهره على سبيلة النساء فاطمة

الزهراء عليها السلام واحد السابقين الى الاسلام واحد العلماء الربانيين والشجعان المشهورين والزهاد المذكورين واحد الخلفاء الراشدين اسلم رضي الله تعالى عنه قديماً ، واعلم ان مناقب امير المؤمنين علي رضي الله تعالى عنه كثيرة وفضائله شهيدة حتى قال سيدنا احمد ما جاء لاحد من الفضائل ما جاء لعلي رضوان الله تعالى عليه ولي الخلافة ووقعت له المباينة نهار القدر من قتل عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه بالمدينة [تنبيه] علم مما تقدم ان احق الناس بالخلافة بعد الثلاثة المتقدمة اعني ابا بكر وعمر وعثمان وعلي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم بائفاق اهل الحل والعقد من الصحابة رضي الله تعالى عنهم اجمعين ، ولما قتل علي رضي الله تعالى عنه الخوارج بالنهر وانفد من بقيام ابن ملجم وضربه على رأسه ثم مات امير المؤمنين رضي الله تعالى عنه ليلة الاحد لتسع عشرة مضت من رمضان سنة اربعين وغسله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر رضي الله تعالى عنهم وحمل عليه الحسن ودفن بدار الامارة بالكوفة وكانت عمر امير المؤمنين لما مات ثلاثاً وستين سنة وكان امير المؤمنين عمر بن الخطاب يتعوذ بالله من مضلة ليس لها ابو حسن يعني طيباً رضي الله تعالى عنه روي له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة عشرة وسبعة وثلاثون حديثاً . ثم قال في نظمه

﴿ حبه كحبيب حتماً وجب ومن تعدى او قلا فقد كذب ﴾
 (حبه) اي حب امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه (كحبيب)
 اي الخلفاء الراشدين (حتماً) اي خالصاً بحكم الامر (وجب) على جميع الامة
 بائفاق الائمة (ومن) اي اي مكلف (تعدى) في حبه او لم يقل بفضل الخلفاء
 الراشدين على ترتيب الخلافة (او قلا) هم او احداً منهم اي انفسهم او واحداً منهم
 (فقد) الفاء في جواب من (كذب) في كل واحدة من التخصيص من تعديه سيف
 الحب او بنفسه لم او لاحد منهم رضي الله تعالى عنهم اجمعين [تنبيهات] اعلم ان
 الواجب اعتقاده ان افضل هذه الامة بعد نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم الخلفاء الراشدين
 ابر بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله تعالى عنهم فهم الذين ولوا الخلافة التي هي للنباية من
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في عموم مصالح المؤمنين وقد بين صلى الله تعالى عليه وسلم

مدة الخلافة بعده بانها ثلاثون سنة ثم أصبح ملكاً عضواً فكانت مدة خلافتهم
فثبت بالنص ان مدة الخلفاء الاربعة خلافة ورحمة وكذا مدة سيدنا الحسن رضي
الله تعالى عنه وكانت ستة اشهر واياما [الثاني] ترتيبهم في الافضية على ترتيبهم
في الخلافة وهذا قول عامة اهل السنة من الأثرية والأشعرية والماتريدية وغيرهم
[الثالث] الذي اطبق عليه علماء الامة ورؤساء الأئمة ان افضل هذه الامة بعد
نبيها صلى الله تعالى عليه وسلم الصديق الاعظم ابو بكر ثم عمر رضي الله تعالى عنهما
ثم اختاروا فالأكثر من ومنهم الامام احمد والامام الشافعي وهو المشهور عن الامام
مالك رضي الله تعالى عنهم ان افضل بعد ابي بكر وعمر عثمان بن عفان ثم علي
بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم ، وجزم الكوفيون ومنهم الثوري بتفضيل علي
على عثمان ، وقيل بالوقوف عن التفضيل بينهم ، لكن التفضيل في طرف ابي بكر وعمر
رضي الله تعالى عنهما قطعي على المعتمد ، وقيل ظني كما عند الباقلاني وغيره .

❦ وبعد فالأفضل باقي العشرة فاهل بدر ثم اهل الشجرة ❦

(وبعد) اي بعد الخلفاء الاربعة الراشدين (فالأفضل) من سائر الصحابة
المكرمين (باقي العشرة) المشهود لهم بالجنة على لسان سيد العالم وخاتم المرسلين
صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ، وهم الستة الذين توفي رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض رضوان الله تعالى عليهم اجمعين * احدهم ابو محمد
طلحة بن عبيد الله القرشي النسبي وامه الصعبة بنت عبد الله الحضرمي المثلث واسلم
طلحة قديماً على يد ابي بكر الصديق وشهد المشاهد كلها غير بدر ، وثبت مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد ووفاء بيده فثلاث اصبعه وجرح يومئذ اربعة
وعشرين جراحة ، وسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد طلحة الخير ،
قتل رضي الله تعالى عنه يوم وقعة الجمل يوم الخميس لعشر بقين من جمادى
الآخرة سنة ست وثلاثين ودفن بالبصرة وله اربع وستون سنة وروي له عن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانية وثلاثون حديثاً * الثاني ابو عبد الله
الزبير بن العوام القرشي الاسدي وامه صفية عمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

اسلمت واسلم هو قديما على يد الصديق رضي الله تعالى عنهم وهو ابن ست عشرة سنة وهاجر الى ارض الحبشة المجرتين وشهد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المشاهد كلها وهو اول من سل السيف في سبيل الله تعالى قتله عمير بن جهوز بسنة وان من ارض البصرة في وقعة الجمل سنة ست وثلاثين وله اربع وستون سنة حول^(١) الى البصرة وقبره بها مشهور روي له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانية وثلاثون حديثا روي عنه ابناءه عبد الله وعروة وغيرهما وهو واحد الشجعان المشهورة وحواري رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * الثالث ابو اسحق سعد بن ابي وقاص القرشي الزهري اسلم قديما على يد الصديق رضي الله تعالى عنها وهو ابن سبع عشرة سنة وقال كنت ثالثا في الاسلام واول من رمى بسهم في سبيل الله تعالى شهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفداه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد بابو به اي قال له ارم فذاك ابي وامي مات رضي الله تعالى عنه بالعقيق فحمل الى المدينة وصلى عليه مروان وهو يومئذ والي المدينة من قبل معاوية ودفن بالقيع وذلك سنة خمس وخمسين وقيل سبع وخمسين وله بضع وسبعون سنة وقيل اثنتان وثمانون وهو آخر العشرة موتا وكان قد اعتزل الفتنة وكف بصره في آخر عمره رضي الله تعالى عنه ، وروي له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مائتان وسبعون حديثا * الرابع ابو الاحور سعيد بن زيد القرشي العدوي اسلم قديما شهد المشاهد كلها مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير بدر فانه كان مع طلحة بن عبيد الله بطلبان خبر عير قریش وضرب لها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسهميها في الفتيحة والاجر مات بالعقيق قربا من المدينة فحمل اليها ودفن بها سنة احدى وخمسين وقيل اثنتين وخمسين وله بضع وسبعون سنة روي له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانية واربعون حديثا * الخامس ابو محمد عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري وامه الشفاء بنت عوف بن زهرة اسلمت وهاجرت واسلم هو قديما على يد الصديق رضي الله تعالى عنها وهاجر الى الحبشة المجرتين وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحلي النبي صلى الله تعالى

(١) اي حول من سفوان الى البصرة لأجل دفنه ٠ ش

عليه وسلم خلفه في غزوة تبوك ، ولد بعد الفيل بمئتين ومات سنة اثنتين وثلاثين
 ودفن في البقيع وله ثلثان وسبعون سنة وقيل خمس وسبعون ، روي له عن رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة وستون حديثا * السادس امين الامة ابو عبيدة
 عامر بن عبد الله بن الجراح القرشي الفهري اسلم مع عثمان بن مظعون وهاجر الى
 الحبشة الهجرة الثانية وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 مات في طاعون عمواس بالأردن سنة ثمان عشرة ودفن هناك وقبره مشهور يزار
 ويترك به ، روي له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة عشر حديثا *
 فهو لاء الشجرة المذكورة في حديث عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال « ابو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في
 الجنة وعلي في الجنة وطلحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في
 الجنة وسعد بن ابى وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وابو عبيدة بن الجراح
 في الجنة » رواه الترمذي ، وبعد الشجرة اي الذين يلونهم في الافضية (فاهل)
 زوة (بدر) العظمى وهي البطشة الكبرى ويقال لها بدر القتال ويوم الفرقان
 لأن الله تعالى فرق فيه بين الحق والباطل وهي التي اعز الله بها الاسلام وقمع بها
 عبدة الاصنام ، وبدر قرية مشهورة ولم تزل من يومئذ باهل الاسلام معمرة .

وكانت وقعة بدر نهار الجمعة لسبع عشرة خلت من شهر رمضان من السنة
 الثانية من الهجرة وكان عدة المسلمين ثلاثمائة وبضعة عشر . روي الامام احمد
 وابن ابى شيبة وابو داود والترمذي وابو عوانة وابن حبان من حديث امير المؤمنين
 عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم الى اصحابه وهم ثلاثمائة وبضعة عشر ، ولفظ مسلم تسعة عشر ،
 ونظر الى المشركين فاذا هم الف وزيادة الحديث ، واستشهد من المسلمين في وقعة
 بدر اربعة عشر نفسا من المهاجرين وثمانية من الانصار رضي الله تعالى عنهم
 اجمعين ، وقتل من الكفار يومئذ سبعون وامر سبعون * اخرج الامام احمد بسند
 صحيح على شرط مسلم عن جابر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان يدخل النار رجل شهد بدرا والحديبية وروى ابو داود وابن

ماجة والطبراني بسند جيد عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اطلع الله على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » المراد عدم المؤاخذه بما يصدر عنهم وانهم خصوا بذلك لما حصل لهم من الحال العظيمة التي اقتضت محو ذنوبهم السالفة وتأهلوا لأن يغفر لهم الذنوب اللاحقة ان وقعت ، اي كل ما عملتموه بعد هذه الوقعة من اي عمل كان فهو مغفور . وقيل المراد ان ذنوبهم تقع اذا وقعت مغفورة . وانفق العلماء على ان البشارة المذكورة فيما يتعلق باحكام الآخرة لا فيما يتعلق باحكام الدنيا من اقامة الحدود ونحوها والله تعالى اعلم (ثم) بعد اهل بدر فالأفضلية لـ (اهل) بيعة الرضوان تحت (الشجرة) الممودة وتسمى شجرة البيعة وشجرة الرضوان .

❖ وقبل اهل احد المقدمة والاول أولى للنصوص المحكمه ❖

وقوله (وقيل اهل) غزوة (احد المقدمة) اي في الزمن والأفضلية إشارة الى ان الاصح الانضل اهل بدر فاهل احد فاهل البيعة . (والاول) وهو تقديم اهل البيعة في الأفضلية على اهل غزوة احد (اولي) واهق بذلك وذلك (للنصوص المحكمه) من الكتاب والسنة ، وكانت غزوة احد في نصف شوال سنة ثلاث واحد هو جبل احمر بينه وبين المدينة اقل من فرسخ . اذا علمت هذا فظاهر كلامي بتشككي الا شاعرة ان اهل غزوة احد يلون اهل بدر في الأفضلية ، وكانت عدة اهل غزوة احد بعد الخزال ابن أبي سبيعة وكانت المشركون ثلاثة الاف ، وعدد المسلمين اسشهد يومئذ من المسلمين سبعون رجلاً منهم اربعة من المهاجرين وسائرهم من الانصار ، وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يزور شهداء احد فاذا بلغ الشعب يقول « السلام عليكم بما صبرتم فتم عبي الهار » والاحاديث في ذلك كثيرة جداً واما اهل الشجرة وهم اصحاب الحديبية فقد وردت النصوص في فضلهم . والحديبية بينها وبين مكة مرحلة وكانت في ذي القعدة من السنة السادسة ، وكان عدة المسلمين الذين مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورضي عنهم اربعة عشر مائة وأكثر من ذلك ، وكان سبب البيعة ان قریشاً لما صلت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمين من المسجد الحرام فبعث عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه

وقال له اذهب الى قريش واخبرهم اننا لم نأت لقتال وانما جئنا عماداً^(١) وادعهم الى الاسلام ، ثم بلغه ان عثمان رضي الله تعالى عنه قد قتلته قريش فدعا الناس الى البيعة وقال لا تبرح حتى تنجز^(٢) القوم ، ثم تبين كذب الخبر بقتل عثمان رضي الله تعالى عنه فقدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و بين قريش ، روى الامام احمد ومسلم وابو داود والترمذي عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال « لا يدخل النار احد بايع تحت الشجرة »

[نبيه] ظاهر كلام علمائنا ان افضل الصحابة بمد العشرة اهل بدر من المهاجرين ثم الانصار على قدر الهجرة اولاً فالاولا ثم سائر اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم رتب ، والمراد بالافضلية من حيث الجلالة ولا يلزم تفضيل كل فرد مثلاً من المهاجرين على كل فرد من الانصار .

✽ وعائشه في العلم مع خديجه في السبق فانهم نكته النتيجة ✽
(وعائشة) الصديقة بنت الصديق رضي الله عنها ام عبدالله ام المؤمنين وحيبة رسول رب العالمين عقد عليها وهي بنت ست سنين قبل الهجرة بستين وقيل بثلاث و بنى بها بالمدينة اول مقدمه في السنة الاولى وهي بنت تسع ومات عنها وهي بنت ثمان عشرة وتوفيت بالمدينة ودفنت بالبقيع واوصت ان يصلي عليها ابو هريرة رضي الله تعالى عنه سنة ثمان وخمسين ، ففي رضي الله تعالى عنها وعن ابائها الفضل نساءه صلى الله تعالى عليه وسلم (في العلم) النافع فلها من الفضل في ذلك ما ليس لغيرها من سائر ازواجه صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كان الاكابر من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورضي عنهم اذا اشكل عليهم امر من الدين استفتوها فيجدون علمه عندها ✽ وقد وقع خلاف بين علماء السلف في التفاضل بينها وبين ام المؤمنين خديجة فقدم البلاني تبعاً لابن حمدان^(٣) ان عائشة افضل النساء

(١) جمع معتمر لانهم معتمرون يومئذ (٢) المناجزة المقاتلة (٣) ش

تقدم النقل عن عقيدة ابن حمدان اختصار البلاني مراراً وهما من مواد هذا الكتاب لكنهما مفقودان اظفرنا الله بهما . ج

وقال الموفق افضل النساء خديجة * قال المحقق وقد اختلف في تفضيل خديجة على عائشة على ثلاثه اقوال ثالثها الوقف ، وسألت شيخنا شيخ الاسلام فقال اختص كل منها بخاصة والى هذا اشرت بقولي (مع خديجة) بنت خويلد ام المؤمنين واول ازواج رسول رب العالمين تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن خمس وعشرين سنة و بقيت معه الى ان اكرمته الله تعالى برسالته فأمنت به وصدقته ونصرته وكانت له وزير صدق وماتت قبل الهجرة بثلاث سنين في الاصح ولم يتزوج صلى الله تعالى عليه وسلم عليها غيرها ، وكل اولاده منها الذكور والاناث الا ابراهيم عليه السلام فانه من سريره مارية فخديجة المذكرة افضل نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (في السبق) الى الاسلام وموازرة خير الانام وكانت تسلي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتبثه وتبذل دونه ما لها فادركت غرة الاسلام واحتملت الاذي في الله ورسوله وكانت نصرته للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم في اعظم اوقات الحاجة فلها من النصرة والبذل ما ليس لغيرها ، وعائشة رضي الله تعالى عنها تأثيرها في آخر الاسلام فلها من الثقة في الدين وتبليغه الى الامة وانتفاع بنيها بما اوتت اليوم من العلم ما ليس لغيرها مما لم تشاركها فيه خديجة ولا غيرها ، اتميزت به عن غيرها ، وقال المحقق في كتابه بدائع الفوائد الخلاف في كون عائشة رضي الله تعالى عنها افضل من فاطمة عليها السلام او فاطمة افضل اذا حرم محل التفضيل لا يستقيم اي الخلاف ، فان اريد بالفضل كثرة الثواب عند الله تعالى فذلك امر لا يطلع عليه الا بالنص لانه يحسب تفاضل اعمال القلوب لا بمجرد اعمال الجوارح ، وان اريد بالتفضيل التفضيل بالعلم فلا ريب ان عائشة افضل واعلم واققع للامة وادت من العلم ما لم يؤد غيرها ، وان اريد بالتفضيل شرف الاصل وجلالة النسب فلا ريب ان فاطمة افضل لانها بضمة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك اختصاص لم يشاركها فيه غير اخواتها ، وان اريد السيادة ففاطمة سيدة نساء الامة ، واذا تبينت وجوه التفضيل وموارد الفضل واسبابه صار الكلام بعلوم وعدل والى هذا التفضيل اشرنا بقولنا (فالهم) فهم تحقيق (نكتة النتيجة) اي اثر لائحة الخلاف

﴿ فصل ﴾

في ذكر الصحابة الكرام بطريق الاحمال وبيان مزاياهم على غيرهم والتعريف بما
يجب لهم من المحبة والتبجيل والترضي والتفضيل على سائر الامة وتبيين من آذاهم
او شأهم ^(١) والكف عما جرى بينهم بما لعله لم يصح عنهم وما صح فله تأويلات
سائغة واذا كان لا حدم هنات ^(٢) تقع مكفرة مستهلكة في عظيم حسناتهم وجميع
مجاهداتهم ، ثم التابين لهم باحسان ولهذا قال :

﴿ وليس في الامة كالصحابه في الفضل والمعروف والاصابه ﴾

(وليس في الامة) المحمدية المفضلة على سائر الامة بافضلية نبيا صلى الله
تعالى عليه وسلم وفضلية ما جاء به من الذكر الحكيم والدين القويم والصراط
المستقيم فيكون الصحابة افضل خلق الله تعالى بعد انبيائه ورسله (كالصحابه) الكرام
الذين فازوا بصحبة خير الانام عليه افضل الصلاة واتم السلام * فعمد القول عند
ائمة السنة ان الصحابة رضوان الله تعالى عليهم كلهم عدول بالكتاب والسنة واجماع
اهل الحق المتبشرين قال تعالى « محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار
رحماء بينهم » الآيات . فليس في سائر الامة كالصحابه (في الفضل) بشاهد ما
في الصحيحين من حديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه « لا تسبوا
اصحابي فوالذي نفسي بيده لو ان احدكم اتفق مثل احد ذهابا ما ادرك مد احدكم
ولا نصيفه » والخطاب تمر يض لغريم والمعنى لو اتفق احدكم مثل احد ذهابا ما بلغ
ثوابه في ذلك نفقة اصحابي مداً ولا نصف مد لأن اتفاقهم كان في نصرته صلى
الله تعالى عليه وسلم وحمانيته وذلك معدوم بمسده فتضمن ذلك افضائهم على غيرهم
مطلقاً وان فضيلة تفقهم على نفقة غيرهم باعتبار ذواتهم ، واخرج الترمذي من حديث
عبد الله بن مغفل رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول « يبلغ الحاضر الغائب الله في اصحابي لا نتخذهم غرضاً بمدى فن احبهم

(١) اي بفضهم (٢) قال في تاج الاسماء الهنات تجمع نعت عند من لا يروها

فبحبي احيهم ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك ان يأخذه ومن يأخذه الله فيوشك ان لا يفاته » واخرج الترمذي من حديث بر بن عبد ربه رضي الله تعالى عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما من احد من اصحابي يموت بارض الا بعثه الله لهم نورا وقائدا يوم القيمة » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اصحابي كالنجوم باينهم اقتديتم اهتديتم » ذكره في جامع الاصول (و) ليس في الامة كالصحابه الكرام في (المعروف) وهو اسم جامع لسكل ما عرف من طاعة الله تعالى والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمنقبحات . ولا يرتاب احد من ذوي الالباب ان الصحابة الكرام هم الذين حازوا قصبات السبق واستولوا على معالي الامور من الفضل والمعرف والصدق فالسيد من اتبع صراطهم المستقيم (و) ليس في الامة ايضا كالصحابه الكرام رضي الله تعالى عنهم في (الاصابة) للحكم المشروع والمهدي المتبوع فهم احق الامة باصابة الحق والعدوب .

﴿ فانهم قد شاهدوا المختارا وعابنوا الاسرار والانوارا ﴾

﴿ وجاهدوا في الله حتى باننا دين الهدى وقد سما الادبانا ﴾

﴿ وقد اتى في محكم التنزيل من فضلهم ما يشفي من غليل ﴾

(فانهم اي الصحابة الكرام) قد شاهدوا (وصحبوا) المختارا (بالفتح) بالفتح

في المختار من سائر الانام عليه افضل الصلاة واتم السلام (وعابنوا) في صحبتهم للنبي

المختار (الاسرار) القرآنية وعلومها من الحضرة النبوية (و) عابنوا (الانوارا)

القرآنية والاشعة المصطفوية (وجاهدوا في) سبيل (الله) لا علاء كلمة الله تعالى

وبذلوا نفوسهم النفيسة في مرضاة الله تعالى (حتى باننا) بالفتح الاطلاق اي ظهر

بوضوح (دين الهدى) اي دين الاسلام الذي به الهدى (وقد سما) اي علا دين

الاسلام والله الحمد (الادبانا) اي سائر الاديان التي كانت قبله (وقد اتى في

محكم التنزيل) من الكتاب العظيم (من فضلهم) اي الصحابة الكرام (ما) اي

الذي (يشفي) اي يبرى (من غليل) البطني كقوله « والسابقون الاولون » الآيات ،

وقوله « وسلام على عباده الذين اصطفى » هم اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الى غير ذلك من الآيات .

❖ وفي الاحاديث وفي الآثار وفي كلام القوم والاشعار ❖
❖ ما قد ربا من ان يحيط نظمي عن بعضه فائق وخذ عن علم ❖
❖ واحذر من الخوض الذي قد يزرى بفضلهم مما جرى لو تدري ❖
❖ فانه عن اجتهاد قد صدر فاسلم اذل الله من لم هجر ❖
(و) قد اتى (في الاحاديث) النبوية (وفي الآثار) السلفية (و) قد اتى (في كلام القوم) من المحدثين والفقهاء والصوفية واهل المعارف (والاشعار) المرضية من العرب والمولدين من مدحهم والثناء عليهم (ما) اي شيء (قد ربا) اي زاد وعلا ونما (من ان يحيط نظمي) و يضيق (عن بعضه) فضلا عن غالبه او كله (فائق) بما ذكرته لك (وخذ) ذلك واعتمد عليه فانه (عن علم) و يقين (واحذر من الخوض) المنغضي الى التوسع (الذي قد يزرى) وينقص (بفضلهم) المعلوم (مما) اي من الاختلاف والتخامم والتشاجر الذي (جرى) بينهم (لو) كنت (تدري) غيب ذلك الخوض المنغضي الى توليد الاحن والحق على اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك من اعظم الذنوب فانهم غير القرون ، وذلك انه جرى بين علي ومعاوية وقبلها وبعدها من المنازعات والمقاتلات والجواب عن ذلك ما اشير اليه بقوله (نانه) اي التخامم والنزاع الذي جرى بينهم كان (عن اجتهاد قد صدر) من كل واحد من رؤساء الفريقين ومقصد سائق لكل فرقة من الطائفتين وان كان المصيب في ذلك للصواب واحداً وهو علي رضوان الله تعالى عليه ومن والاه والمخطي هو من نازعه غير ان للمخطي في الاجتهاد اجراً وثواباً خلافاً لأهل الجفاء والعتاد ، فكل ما صح مما جرى بين الصحابة الكرام ، وجب حملة على وجه ينفي عنهم الذنوب والآثام ، * ولهذا قال علماءنا كغيرهم من اهل السنة ومنهم ابن حمدان في نهاية المجتدين : يجب حب كل الصحابة والكف عما جرى بينهم كتابة وقراءة واقراء وسماعاً وتسميماً ويجب ذكر محاسنهم والترضي عنهم والمحبة لهم وترك التجامل عليهم

واعتقاد المذمر لم وإنما فعلوا ما فعلوا باجتهاد - ائتم لا يوجب كفراً ولا فسقاً بل ربما يثابون عليه لأنه اجتهد سائق ، وقيل المصيب علي ومن قاتله فخطاؤه مفعو عنه * وقال بعض المحققين البحث عن احوال الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وعما جرى بينهم من الموافقة والمخالفة ليس من المقائد الدينية وليس هو مما ينتفع به في الدين بل ربما اضر باليقين وإنما ذكر العلماء منها تنقياً في كتبهم صوناً للقاصرين عن التأويل عن اعتقاد ظواهر حكايات الرافضة ليتجنبها من لا يصل الى حقيقة علمها وبينه للعوام لفرط جهلهم بالتأويل مع ان غالب او كل ما يحكيه الرافضة موضوع واكثره باطل مصنوع ، فلا جرم السلامة في التسليم وكف اللسان عن هذا المدخل الضيق الضيق ولهذا قال (فاسلم) من انحوض في تلك البحور واجتذر من الدثار فان من قارن الفتنة انتنن * ثم ان الناطم دعا على طائفة الجفا والفجور ، واهل الرضا والخلال بما ساد من الامر المأمور ، وقال (اذل الله) سبحانه وتعالى وقد فعل (من) كل مبتدع من الرافضة ومن وانقهم (لم) اي للصحابة الكرام او لبعضهم (ماجر) وما دى ولم يوال ويجب * وقد روى الدبلخي عن انس رضي الله تعالى عنه « اذا اراد الله تعالى برجل من امته خيراً الى حب اصحابي في قلبه » والذي اجمع عليه اهل السنة والجماعة انه يجب على كل احد تزكية جميع الصحابة باثبات العدالة لهم والسكف عن الطعن فيهم والثناء عليهم فقد اتى الله سبحانه وتعالى عليهم في عدة آيات من كتابه العزيز ، على انه لو لم يرد عن الله تعالى ولا عن رسوله فيهم شيء لا وجبت الحال التي كانوا عليها من الهجرة والجهاد ونصرة الدين وبذل المهرج والاموال وقتل الاباء والاولاد والمناصحة في الدين وقوة الايمان واليقين — القطع بتمديبلهم والاعتقاد لتزاهتهم وانهم افضل جميع الامة بعد نبيهم ، وهذا مذهب كافة الامة ، واما من شذ من اهل الزيغ والابتداع ممن خل واخل فلا التفات اليهم ولهذا قال الامام ابو زرعة من اجل شيوخ مسلم : اذا رأيت الرجل ينتقص احداً من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعلم انه زنديق ، وقال ابن حزم الصحابة كلهم من اهل الجنة قطعا قال تعالى « لا يستوي منكم من اتقى من قبل الفتى وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين اتفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله

الحديث « وقال تعالى « ان الذين آمنوا ولم ينالوا من الله شيئا من قبله فويل لهم عذابهم يومئذ » ثبت ان جميعهم من اهل الجنة ^(١) والحاصل انه لا يخرج الصحابة وبناتهم الا عدو لله تعالى مبعود من رحمة الله تعالى خبيث زنديق قال العلامة ابن حمدان ان من سب احدا من الصحابة مستحلا كفر وان لم يستحل فسق ، وعنه يكفر مطلقا ، وان فسدهم او طعن في دينهم او كفرهم كفره ولما انهي الكلام على الصحابة الكرام ذكر التابعين لهم باحسان ثم تابعيهم فقال —

﴿ وبعدهم فالتابعون احرى بالفضل ثم تابعوهم طرا ﴾

(وبعدهم) اي بعد الصحابة (فالتابعون) لهم باحسان (احرى) اي احق (بالفضل) والائمان ، والتقديم على غيرهم من سائر اهل الايمان ، وتعريف التابعي هو كل من صحب الصحابي ، ومطابقه ، وعنه ومن بالتابع باحسان ، ولا بد في التابعي من زيادة على ما تتميز به الصحبة في الصحابي لان الصحبة خصوصية ، ولهم طبقات بالنسبة الى من اجتمع بمشورة او ثلاثة من الصحابة وبالعلم والزهد وغير ذلك وقد اختلف في افضل التابعين قال — سيدنا احمد وغيره سعيد بن المسيب وقال قوم او يس القرني والدليل على افضلية التابعين قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » قال عمران لا ادري اذكر بعد قرنه قرنين او ثلاثة رواه البخاري ومسلم والترمذي من حديث عمران بن الحصين رضي الله تعالى عنهم ، وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم « لا تمس النار مسلما رآني او رأى من رآني » رواه الترمذي من حديث جابر ، قال الحقني التي الصحابة الكرام الى التابعين ما تلقوه من مشكاة النبوة خالصا صافيا وكان سندهم عن نبيهم صلى الله تعالى عليه وسلم عن جبريل عن رب العالمين سندنا صحيحا عاليا وقالوا هذا عهد نبينا الينا وقد عهدناه اليكم وهذه وصية ربنا وفرض علينا وهي وصيته وفرضه عليكم فجزى التابعون لهم باحسان على منهاجهم القويم واقتفوا آثار صراطهم المستقيم ولهذا

(١) قلت اية براءة صريحة في ذلك وهي قوله تعالى « لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وانفسهم واولئكم لهم الخيرات واولئكم هم المفلحون اعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم » ا . ش

قال (ثم) الافضل بعد التابعين (تابعوم) اي اتباع التابعين لما تقدم من صحيح الاخبار (طرا) اي جميعا لأنهم سلكوا مسلكهم الرشيد «رعدوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد» ثم جاء الاثمة من القرن الرابع المفضل في احدى الروايتين من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (خير الناس قرني) الحديث والقرن اهل زمان واحد متقارب اشتركوا في امر من الامور المقصودة والاصح انه لا يضبط بمدة ، فقرنه صلى الله تعالى عليه وسلم م اصحابه وكانت مدته من المبعث الى اخر من مات من اصحابه وهو ابو الطفيل مائة وعشرين سنة ، وقرن التابعين من نحو مائة الى سبعين سنة ، وقرن اتباع التابعين من ثم الى حدود العشرين ومائتين ، وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهوراً فاشياً واطلقت المعتزلة الستة وظهرت الجهمية فتحلتها ورفعت الفلاسفة رؤسها وامضت ائمة الدين وعلماء المسلمين ليقولوا بخلق القرآن .

﴿ فصل ﴾

في ذكر كرامات الاولياء واثباتها ، وهذا من العقائد السنية التي يجب اعتقادها ولا يجوز نفيها وامهالها ولهذا قال —

﴿ وكل خارق اتي عن صالح من تابع لشرعنا وناصح ﴾
(وكل خارق) للعادة من الخوارق وهي ستة انواع * الاول المعجزة ونقدم الكلام عليها * الثاني الارهاص وهو كل خارق تقدم النبوة * الثالث الكرامة وهي امر خارق للعادة غير مقرون بدعوى النبوة ولا هو مقدمة يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح ملتزم لتابعة نبي كلف بشرعته مصحوب بصحيح الاعتقاد والمعمل الصالح علم بها ذلك العبد الصالح او لم يعلم * الرابع الاستدراج والمكر * الخامس المعونة كما يظهر بسبب بمض هوام المسلمين وضمفاء اهل الدين تخليصا لهم من الهن والمكاره * السادس الالهانة والتحقير كما فعل مسيلمة من مسحه بيده على رأس غلام فانقرع ، ومن الخوارق الفاسدة السحر والشعوذة ونحوهما . والحاصل ان الكرامة لا بد ان تكون امرا خارقا للعادة (اتي) ذلك الخارق (عن) امرئ (صالح) وهو الولي المارف بالله تعالى وصفاته حسب ما يمكن المواظب للطاعات المجتنب عن

المعاصي المرض عن الانعامك في اللغات من ذكر وانثى ولا بد ان يكون صدور ذلك الخارق في زماننا وبهذه وقبله منذ بعث نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (من) انسان تابع لشرعنا) معشر المسلمين لان سائر الشرائع سواء قد نسخت (وناصح) لله تعالى ورسوله والكتاب والشرعة نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم التي اتى بها عن الله تعالى وناصح لائمة المسلمين وخاصتهم وطاعتهم ، واذا صدرت عن ذك

❖ فانها من الكرامات التي بها نقول فاقف للدلالة ❖

❖ ومن نقاها من ذوي الضلال فقد اتى في ذاك بالحال ❖

❖ لانها شهيرة ولم تزل في كل عصر يا شقا اهل الزلل ❖

(فانها) تكون (من الكرامات التي بها نقول) معشر اهل السنة من السلف والخلف ، قال ابن حمدان وكرامات الاولياء حتى ، وانكر الامام احمد على من انكرها وضلله ، قال وتوجد في زمن النبوة واشراط الساعة وغيرهما (فقف) في اعتقادك الصالح اي اتبع (للدلالة) الشرعية والمشاهدات الحسية فان كرامات الاولياء نابعة بالميان والبرهان (ومن) اي أي انسان (نقاها) اي كرامات الاولياء فلم يقل يجوزها فضلا عن وقوعها (من ذوي) اي اصحاب (الضلال) والذين يغتنجون من اهل السنة والاعتزال وكذا من غمناهم (فقد اتى في ذاك) النبي (بالحال) المتناهد للبرهان والعيان وثبوتها في السنن المتواترة ومحكم القرآن (لانها) اي كرامات الاولياء كثيرة (شهيرة) للعيان ثابتة بالبرهان (ولم تزل) تظهر على يد الاولياء الصالحين (في كل عصر) من الاصار الماضية والى الالف والمصر الدهر (يا شقا اهل الزلل) قال علماءنا ان كرامة الولي وظهور الخارق على يده من كونه ^(١) من آحاد الامة معجزة الرسول الذي ظهرت هذه الكرامة لواحد من امته لانه يظهر بذلك الكرامة انه ولي ولن يكون وليا الا وان يكون محققا في ديانته .

❖ نفيها ❖ الاول يجوز في الكرامات ان تقع بسائر وجوه خوارق العادات على اختلاف انواعها ولو كقلب المعاصية وكوجوده من غير ارباب لا يؤول ما يختص

به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل القرآن العظيم الذي هو اعظم المعجزات
(الثاني) الولاية موهبة من الله تعالى غير مكتسبة .

❦ فصل في المفاضلة بين البشر والملائكة ❦

وهي مسألة عظيمة قد كثر فيها الاختلاف ولكثرة الخلاف فيها وتباين اقوال
الائمة قلنا :

❦ وعندنا تفضيل اعيان البشر على ملاك ربنا كما اشتهر ❦

❦ قال ومن قال سوى هذا افترى وقد تعدى في المقال واجترى ❦

(وعندنا) مشعر اهل السنة خصوصاً اهل الاثر وسلف الامة فانهم يقولون
و يعتقدون (تفضيل اعيان البشر) محركة الانسان والمراد باعيانهم الانبياء عليهم
الصلاة والسلام والاولياء فالانبياء افضل من الاولياء وهما افضل من الملائكة ، وقبل
كل صالح افضل من الملائكة . قال الامام ابو الوفا ابن عقيل الصحيح تفضيل الانبياء
والصالحين على الملائكة والملائكة افضل من الفسقة ، وقال ثارة الانبياء افضل من
الملائكة ، وجبريل وميكائيل واسرافيل افضل من الاولياء . وقال سيدنا الامام احمد
بنو آدم افضل من الملائكة ولذا قلنا (على ملاك ربنا) تبارك وتعالى (كما اشتهر)
ذلك من نصوص اماننا والملاك هو الملك وجمعه ملائكة (قال) امامنا احمد رضي
الله تعالى عنه (ومن) اي اي انسان (قال) بلسانه واعتقد بجمانه (سوى هذا)
اي غير القول بتفضيل بني آدم على الملائكة (افترى) اي اتى بكلام خطأ يشعر
بالافتراء (وقد تعدى) اي تجاوز الحد (في المقال واجترى) اي افتات على الشارع
بالاعتقاد الذي اعتقده ، ولنفظ النص ينطلي من فضل الملائكة وقال الحق سئل شيخنا
شيخ الاسلام روح الله عن روحه عن صالحه بني آدم والملائكة ايها افضل ، فاجاب
بارب صالحه البشر افضل باعتبار كمال النهاية والملائكة افضل باعتبار
البداية فان الملائكة الآن في الرفيق الاعلى منزّهون عمّا يلايسه بنو
آدم مستغرقون في عبادة الرب ولا ريب ان هذه الاحوال الآن اكمل
من احوال البشر واما يوم القيمة بعد دخول الجنة فتصوّر حال صالحه البشر اكمل

من حال الملائكة وبهذا التفصيل يتبين سر التفضيل وتنفق ادلة الفريقين وبصالح كل منهم على حقه .

﴿ تنبيهات ﴾ الاول قد علمت ان هنا ثلاث صور (الاولى) التفضيل بين الانبياء والملائكة وفي هذه ثلاثة اقوال ، احدها الانبياء افضل وعليه جمهور اهل الحق من اهل السنة وهو الصواب ، الثاني الملائكة افضل ، الثالث الوقف عن القول بالتفضيل لاحد النوعين ، وعمل الخلاف على هذا القول في غير نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اما هو فافضل الخلق بلا خلاف (الصورة الثانية) التفاضل بين خواص الملائكة واولياء البشر وهم من هذا الانبياء . وهذه الصورة زعم بعضهم نفي ^(١) الخلاف بان خواص الملائكة افضل وهذا مردود ومدخول فقد قدمنا معتمد القول عند علمائنا ومن اظههم [الصورة الثالثة] التفضيل بين اولياء البشر وغير الخواص من الملائكة وفي هذا قولان ، احدهما تفضيل جميع الملائكة على اولياء البشر وجزم به ابن السبكي والثاني تفضيل اولياء البشر على الملائكة وجزم به الصفار من الحنفية وهو المختار عندهم . وقال قوم من اهل السنة ان الرسل من البشر افضل من الرسل من الملائكة والاولياء من البشر افضل من الاولياء من الملائكة ﴿ التنبيه الثاني ﴾ في بعض ادلة مذهب اهل الحق من تفضيل صالحى البشر على الملائكة خلافاً للمثولة والفلاسفة ومن سخا فحوم ، منها قوله تعالى « واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم » فالمسجود له افضل من الساجد فان قيل لم لا يجوز ان يكون المسجود لله تعالى وآدم كالقبة ، فالجواب انه لو لم يكن المسجود دالا على منصب المسجود له على الساجد لما قال ابليس « ارايتك هذا الذي كرمت على » اذ لم يوجد ما يصرف هذا الكلام اليه سوى هذا المسجود فدل ذلك السجود على ترجيح منصب المسجود له على الساجد ، ومنها ان آدم عليه السلام كان اعلم والاعلم افضل لقوله تعالى « هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون » وقد قال تعالى « وعلم آدم الاسماء كلها » الى قوله « قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا » ، ومنها ان طاعة البشر اشق والاشق افضل

(١) كذا ولعله (تنفى) فيكون المعنى على زعم بعضهم ان الانبياء افضل من خواص الملائكة وهو لا ، افضل من اولياء البشر . حج

فان البشر يحبون على الشهوة والحرص والغضب والهوى ونحوها . وهذه من اكبر الموانع وهي مفقودة في الملك [التنبيه الثالث] اختلاف في تكليف الملائكة عليهم السلام وعدمه . قال العلامة ابن مفلح في الفروع قال ابن حامد : الجني كالانس في التكليف والعبادات ومذاهب العلماء اخراج الملائكة من التكليف والوعد والوعيد ، وفي كلام ابي المعالي ان كشف العورة خاليا هي مسألة منكرها عن الملائكة والجن ، وكلام صاحب المحرر وظاهر كلامهم يجب عن الجني لانهم مكلفون اجاب وكذا عن الملائكة مع عدم تكليفهم لان الآدمي مكلف ، ولعل مراده اخراجهم من التكليف بما كلفنا به لا مطلقا والا فهم مكلفون قطعا . قلت والكتباب والسنة ظاهرهما تكليف الملائكة اذ فيه « لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون » . الاحاديث طائفة بمعنى ذلك .

— ﴿ الباب السادس ﴾ —

(في ذكر الامامة ومتطقاتها)

قال علماءنا كخيرهم نصب الامام الاعظم فرض كفاية لان الصحابة رضي الله تعالى عنهم اجمعوا على ان نصبه واجب بعد اقراض زمن النبوة بل جعلوه من اهم الواجبات حيث اشتغلوا به عن دفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فامذا قلنا

﴿ ولا غنى لامة الاسلام في كل عصر كان عن امام ﴾

﴿ يذب عنها كل ذي جمود وبعثني بالفزو والحدود ﴾

﴿ وفعل معروف وترك منكر ونصر مظلوم وقع كفر ﴾

﴿ واخذ مال الفبي والحراج ونحوه والصرف في منهاج ﴾

﴿ ونصبه بالنص والاجماع وقهره فحل عن الخداع ﴾

(ولا غنى) ولا ندوحة ولا يد (لامة) دين (الاسلام) وهي بالفهم الجماعة

ارسل اليهم رسول (في كل عصر) من الاعصار (كان) اي وجد (عن امام)

متملق بقوله لا غنى بل هو فرض لازم وجوبه عند أهل السنة وأكثر المعتزلة بالسبع يعني التواتر والاجماع ، وزعم جمهور المعتزلة أن وجوبه بالمثل ، ووجه وجوبه شرعا لميسر الحاجة اليه فإنه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بإقامة الحدود وصد الثغور وتجهيز الجيوش للجهاد وحماية البيضة ^(١) ولذا قال (يذبح) بفتح المثناة التحتية أي يدفع (عنها) أي عن ملة الاسلام (كل) ملك جبار ومجاهد مغوار وظالم كفار (ذي) أي صاحب (جحد) أي انكار . والمراد به هنا الجاحد للدين واضرابه (و يعني) ذلك الامام المنسوب (بالزور) أي غزو الكفار وقهر اهل البني والفجار فيقاتل من عائد الاسلام بسد الدعوة حتى يسلم أو يدخل في الذمة (و) يعني أيضا بإقامة (الحدود) جمع حد وهو لغة المنع وحدود الله تعالى محارمه فيقيم الحدود لتحصان محارم الله تعالى عن الانتهاك وتحفظ حقوق العباد من الانلاف والاستهلاك ، والحدود المعقوبات المقدرة سميت بذلك لأنها تمنع من الوقوع في مثل الذنب الذي رتب تلك العقوبة عليه (و) يعني أيضا بالامر بـ (فعل معروف) وقد تكرر ذكره في الاحاديث النبوية والنصوص السماوية وهو من الصفات الغالبة أي امر معروف بين الناس إذا رأوه لا ينكروته (وترك منكرا) معطوف على ما قبله أي و يعني أيضا بالنهي عن كل منكرا وهو ضد المعروف فكل ما قبله الشرع وحرمه وكرهه فهو منكرا (و) يعني بـ (نصر مظلوم) من ظلمه بتخليصه من نحو سجنه ورد ظلامته عليه من ظلمه واخذ حقه ممن هو عليه ونحو ذلك (وقع) اهل (كفر) أي قهرهم وظلم (واخذ مال الف) المال الحاصل من الجهات المذكورة في كتب الفقه سمي فيا لأنه راجع منها إلى اهل الاسلام كأنه سيف في الاجل لهم ثم رجع اليهم (والخروج) ذكاة تغلي وعشر مال تجارة حربي ونصفه من ذمي (ونحوه) أي نحو ما ذكر كالل مال الذي تركه الكفار فزعا (و) يعني أيضا بـ (الصرف) لذلك المال المذكور (في منهاج) أي طريق وجهة مصروفه المعينة له شرعا وكل ما ذكره والا يتم الواجب المطلق الا به فهو واجب بإقامة الامام فرض كفاية ، وأما مخالفة الخوارج ونحوهم في الوجوب فلا اعتداد بها لان مخالفتهم كاتر المبتدعة غير قادح في الاجماع

(١) البيضة الجماعة وبيضة كل شيء حوزته بيضة كل شيء وسطه إله تاج الاسماء

ولا يخل بما يفيد من القطع بالحكم (و) يثبت (نصبه) أي الامام (بالنص) من الامام على استخلاف واحد من اهلها بان يعهد الامام بالامامة الى انسان ينص عليه بعده ولا يحتاج في ذلك الى موافقة اهل الحل والعقد كما عهد الصديق بالخلافة الى عمر الفاروق رضي الله عنهما (و) يثبت نصبه ايضاً بـ (الاجماع) من اهل الحل والعقد من المسلمين كإمامة الصديق الاعظم رضي الله تعالى عنه فاذا بايمه اهل الحل والعقد من العلماء ووجوه الناس الذين هم بصفة الشهود من العدالة وغيرها ثبت امامته . وكذا يعمل الامر شورى في عدد منصور لينتقى اهل البيعة على احدهم فانفقوا على واحد منهم صار اماماً كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه حيث جعل امر الامامة بين ستة انصار رضى وقم اتفاقهم على عثمان رضي الله تعالى عنه وعنهم اجمعين (و) يثبت نصبه ايضاً بـ (قهره) الناس بسيفه حتى يدعوا له ويدعوه اماماً فتثبت له الامامة قال الامام احمد رضي الله تعالى عنه ومن ظلب عليهم بالسيف حتى صار خليفة وسمي امير المؤمنين فلا يحمل لاحد يوم من بالله بيت ولا يراه اماماً يرا كان او فاجراً انتفى . لأن عبد الملك بن حردان خرج على ابن الزبير رضي الله تعالى عنه فقتله واسعوى على البلاد واهلها حتى بايمه طوعاً وكرها ودعوه اماماً ، ولما في الخروج عليه من شق عصا المسلمين وارقة دماءهم وذهاب اموالهم ولهذا قال (فحل) امر ارشاد اي ابعد (عن الخداع) متعلق بجل يعني اتوك مخادعة اهل البدع وتروى ما يظهرون من جواز الخروج على الامام وعن طاعته وزعمهم عدم وجوب نصبه فانهم ضالون ومن واقفهم صار منهم * ثم اخذ في ذكر شروط الامام المنصوب وما يعتبر ان يكون فيه متصفا به على سبيل الوجوب فقال

﴿ وشروطه الاسلام والحرية عدالة سمع مع البرية ﴾
 ﴿ وان يكون من قریش عالماً مكلفاً ذا خبرة وحاكماً ﴾
 ﴿ وكن مطيعاً امره فيما امر بما لم يكن بمنكر فيعتذر ﴾
 (وشروطه الاسلام) لان غير المسلم لا يكون له على المسلمين سبيل (والحرية) لأن الرقيق بجميع انواعه عليه الولاية فلا يكون والياً على غيره فضلاً عن عامة المسلمين

وخاتمهم وشعره ايضا (عدالة) لاشتراط ذلك في ولاية القضاء وهي دون الامة
المطلعي نعم ان مهر الناس غير عدل فهو امام كما تقدم ويعتبر فيه ايضا (سمع) اي
ان يكون سميما بصيرا ناطقا لأن غير المتصف بهذه الصفات لا يصلح لسياسة الخلق
(مع التدريه) بفتح الدال وكسر الواو وتشديد التحتىه من الدراية وهي العلم والخبرة
واريد به اعتبار كونه عالما بالاحكام المتعلقة بالسياسة والحروب ذا بصيرة قد علم
بأحوال الناس ومكرهم وخبر أحوالهم لا يحتاج الامام الى جميع ذلك بخلاف الفل (١)
فلا يصلح للامامة المطلعي (و) يعتبر ايضا (ان يكون) الامام (من قریش) وهو
من كان من نسل مهر بكسر الفاء وسكون الهاء فهو جماع قریش وسما قریشا لانهم
كانوا يقرشون عن خلقه الناس بفتح الخاء اي حاجتهم وفقهم ومعناه يتقبون عنها
ليمنحهم ويسدوا خللتهم وقيل غير ذلك وانما اشترط كونه من قریش لقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم « الأئمة من قریش » رواه الامام احمد وابو يعلى في مسندهما
والطبراني من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه و يعتبر ان يكون (عالما) بالاحكام
الشرعية لاحتياجه الى مراعاتها في امره ونهيه وان يكون (مكافيا) اي بالغا عافلا
لان غير البالغ العاقل يحتاج ان يولي امره فلا يكون واليا على امر المسلمين وان يكون
(ذا خبرة) بتدبير الامور المذكورة في البلاد والعياد (و) ان يكون (حاكما) اي
قادرا على ابطال الحق الى مستحقه وكف ظلم الممتدي وقادرا على اقامة الحدود
وتبع اهل الضلال لاتأخذه رافة في اقامة الحدود والذب عن الامة فان عقدت
لاكثر من واحد فهي للادل فان فسق الامام بعد العدالة المقارنة للعدل لم ينزل على الاصح
الاشهر ولا تشترط عصمته في حال من الاحوال ولا كونه افضل الامة ولا كونه هاشميا او
اظهار معجزة على يده يعلم باصدق خلافا للرافضة وهذا من غير فائهم (و) اذا عقدت له الامة
فصار اماما للمسلمين (كن مطيعا) انت وسائر رعيته (امره فيما) اي في الشيء الذي
(امر) به ان كان طاعة ، والحاصل ان طاعته تجب في الطاعة وتس في المنون وتكره في
المكروه فاذا امر بمعروف وجب امتثال امره (ما لم يكن) امره (بمنكر) ضد المعروف (فيحذر)
لا يطاع في ذلك الا تجب طاعته في المعصية بل تحرم اذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق .

(١) الفل كقفل الرجل الذي لم يجرب الامور . ١ ش

﴿ فصل في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴾

ولما كان صلاح العباد في المعاش والمعاد لا يتم ولا يصلح ولا يستقيم لم حال الا بذلك قال

﴿ واعلم بأن الامر والنهي - ا - فرضا كفاية على من قد وعى ﴾

(واعلم) ايها المتبحر في علم اصول الدين (بأن الامر) اي بالمعروف (والنهي) عن المنكر (ما) اي كل واحد منهما منفرداً وكلاهما (فرضا كفاية) على جماعة المسلمين يخاطب به الجميع و يسقط عن يقوم به بخلاف فرض العين فانه يجب على كل واحد ولا يسقط عنه بفعل غيره (على من) اي انسان (قد وعى) اي قد حفظ حكمه وعلمه وذلك لأن اصلاح المعاش والمعاد انما هو بطاعة الله تعالى و - و له وامثال أوامره والانتها عن زواجره ولا يتم ذلك الا بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وبه صارت هذه الامة خير امة اخرجت للناس قال تعالى « كنتم خير امة اخرجت للناس فامرون بالمعروف ونهون عن المنكر » وقال تعالى « ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون » وقال عن نبي امراييل « كانوا لا يفتنهم عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون » وفي الحديث الثابت عن امير المؤمنين ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه انه خطب الناس على منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ايها الناس انكم تقرأون هذه الآية وتضمنونها على غير موضعها « يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا احتدبتهم » واني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول « ان الناس اذا رأوا المنكر فلم يغيروه اوشك ان يعمهم الله بعقاب منه » وفي لفظ من عنده « رواء ابو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح »

﴿ وان يكن ذا واحداً تعينا عليه لكن شرطه ان يسألما ﴾

﴿ فاصبر وزل باليد واللسان لمنكر واحذر من نقصان ﴾

(وان يكن ذا) اي الذي علم بالمنكر وتحققه وشاهده وهو طرف بها ينكر (واحداً)

او كانوا عدداً لا يحصل المقصود الا بهم جميعاً (تمينا) اى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وصار فرض عين (عليه) او عليهم للزومه ، لكن شرطه (اى شرط افتراضه على الجماعة او الواحد سواء كانوا فرض كفاية او عين (ان يأمنوا) بالف الاطلاق على نفسه واهله وماله ولم يخف سوطاً ولا عصاً ولا اذى ولا فتنة تزيد على المنكر وقيل ان زادت وجب الكف وان تبادر باسقاط الانكار قال احمد يأمر بالرفق والخضوع فان اسمعوه ما يكره لا يغضب ولهذا قال (فاصبر) على الاذى ممن تأمره ونهاه ولا تغضب لنفسك بل لله تعالى (وذل) المنكر وغيره (باليد) وهو اعلى درجات الانكار ، وازالة المنكر كإزالة الخمر وكسر اواني الذهب والفضة والحيلولة بين الضارب والمضروب او نحوه ورد المنصوب الى مالكة (واللسان) حيث لم تستطع تغييره باليد بان تعظه وتذكره بالله وألهم عقابه وتوبخه وتصفه مع ابن او اخلاط بحسب ما يقتضيه الحال (لمنكر) متعلق بزل (واحذر) من النزول عن اعلى المراتب حيث قدرت على ان تغير المنكر بيدك الى اوسطها وهو الانكار باللسان الا مع المعجز عن ذلك ، ثم انه لا يسوغ لك العدول عن التغيير للمنكر باللسان وانت تقدر عليه الى الانكار بالقلب ، فان لم تستطع تغيير المنكر لا بيدك ولا بلسانك فاعدل الى الانكار بقلبك وهو اضعف الايمان فلذا احذر (من النقصان) و اشار بذلك الى حديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان » رواه مسلم والترمذي وفي هذا الباب عدة احاديث وقد دلت كلها على وجوب انكار المنكر بحسب القدرة عليه ، وان انكاره بالقلب لا بد منه فمن لم ينكر قلبه المنكر دل على ذهاب الايمان من قلبه . ولا اعتبار كون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عدلاً بما يأمر عدلاً به ينهى اشار بقوله :

﴿ ومن نهى عن ماله قد ارتكب قعداني من ماله يقضى العجب ﴾

﴿ فلو بدا بنفسه فزادها عن غيها لكان قد افادها ﴾

(ومن) اى اى انسان (نهى) الخلق (عن ما) اى الشئ الذي (له) اى

لذلك الشيء الذي نهى الناس عنه (قد ارتكب) وفعله وخالف قوله عمله من فعل المحظور وترك الأمور (فقد) والله (أبى) من قاله وحاله (من ما) أي من العمل الذي (به) أي منه (يقضى) بينائه لما لم يسم فاعله (المعجب) نائب فاعل أي بقضي العقل والعلم والحرز من مخالفة قوله لعمله المعجب أي يحكمون بالعجب وهو إنكار ما يرد عليك ويخفى سببه ، والمراد أنه بمنزلة عليهم أن ينهى عن القبيح ويأتيه ويأمر بالحسن ولا يأتيه وقد ورد التحذير عن مثل ذلك كما في حديث أسامة بن زيد رضي الله تعالى عنها قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يوتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أكتاف بطنه — أي أمعاؤه — ومعنى تندلق تخرج — فيدور بها كما يدور الحمار في الرجا فيجتمع إليه أهل النار فيقولون يا فلان مالك ألم تكن تأمر بالمعروف ونهى عن المنكر فيقول بلى كنت آمر بالمعروف ولا آتيه ونهى عن المنكر وآتيه » — رواه البخاري ومسلم وقال بعض السلف إذا أردت أن يقبل منك الأمر والنهي فإذا أمرت بشيء فكن أول الفاعلين له المؤتمرين به وإذا نهيت عن شيء فكن أول المنهين عنه . ولهذا قال (فلو بدا) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قبل أمره لقهره (بنفسه) متعلق ببدا (فإذا بدا) أي منعها وردّها (عن غيرها) متعلق بفإذا بدا أي عن ضلالها (إكان) يبدأ به بإرشاد نفسه وردّها عما هي فيه (قد أفادها) النجاة والسلامة .

[نبيهات] الأول ما قدمنا من اعتبار كون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مستقيم الحال هو عين الكمال والمؤثر أمره ونهيه في القلوب ، وأما الوجوب فلا يسقط عن المكلف وإن كان بغير تلك الأوصاف ، بل من غير أهل العدالة والعفاف فعلي مرتكب الذنب النهي عن مثل ما ارتكب لأن تركه المنكر ونهيه عنه فرضان متميزان ليس لمن يترك أحدهما أن يترك الآخر [الثاني] متعلق بالإنكار الروية للمنكر وتحققه ، ولو كان مستورا فلم يره ولكن علم به فالمذهب يجب عليه الإنكار لتحقيقه والمنصوص عن الإمام في أكثر الروايات أنه لا يتعرض له ولا يفتش على ما استراب ، وقد روي عنه أنه يكسر المظن إذا تحققه وهذا المعتمد * وأما مسوّر الجدران^(١)

(١) أي ناسفها والتطلع عليها .

على من علم اجتماعهم على منكر فقد انكره الائمة وهو داخل في التجسس المنهي عنه ،
نعم قال القاضي ابو يعلى ان كان في المنكر الذى طلب على ظنه الاستدرا ، باخبار
ثقة عنه انتهاك حرمة بفوت استدراكها كالزنا والقتل جاز التجسس وان كان دون
ذلك لم يميز التجسس عليه ولا الكشف عنه انتهى ، وحكمة عدم وجوب التفتيش
مع وجود النصوص على التجسس ان المعاصي اذا اخفيت انما تفسر من يفسرها واذا
اعانت ضررت العامة * فان خاف على نفسه السيف او السوط او الحبس او القيد او
النفي او اخذ المال او نحو ذلك من الاذى او خاف مثل ذلك على اهله او جيرانه
سقط وجوب الانكار ، واما مجرد خوف السب او سماع الكلام السيئ فلا يسقط
الانكار ، وان احتمل الاذى وقوي عليه فهو الفضل [الثالث] اذا علم انه لا يقبل
منه فهل يسقط وجوب الامر والنهي حكى القاضي ابو يعلى عن الامام روايتين
وصحح القول بوجوبه ، قال ابن رجب وهو قول اكثر العلماء وقد قيل لبعض
السلف في هذا فقال تكون ^(١) معذرة ، وقال ابن حمدان ويجوز الانكار فجاء لا
يرجى زواله وان خاف اذى ، وقيل لا ، وقيل يجب [الرابع] الذي يجب انكاره
من المنكر هو ما كان مجمعا عليه فاما المختلف فيه فمن طائفتنا من قال لا يجب انكاره
على من فعله مجتهدا فيه او مقلدا لمجتهد تقليدا سائغا [الخامس] وجوب الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر بالشرع لا بالعقل خلافا للمعتزلة ودليله الكتاب والسنة والاجماع ،
اما الكتاب والسنة فقد ذكرنا ما يحصل به المقصود ، واما الاجماع فلان المسلمين
كانوا في الصدر الاول ومن بعدهم يتواصون بذلك ويؤمرون تاركه مع القدرة
فعل الناس اعانة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونصره على ذلك ، وما يختص
علمه بالعلماء يختص انكاره بهم وبين يأمرونه به من الولاة والعوام ، ومن التزم مذهبا
انكر عليه مخالفته بلا دليل ظاهر ولا تقليد سائغ او عذر ظاهر .

❦ الخاتمة نسأل الله حسن الخاتمة ❦

في فوائد جليلة لا يسع من خاض في مثل هذه العلوم الجهل بها ، وجب في الأدلة
وما يتعلق بها ، وفي قسمان مفردات ومركبات ولذا قال :

﴿مدارك العلوم في البيان محصورة في الحد والبرهان﴾

(مدارك العلوم) المدارك جمع مدرك، وأدرك الشيء احاط به والمراد المدرك بالمقول جمع عقل وهو لغة المنع واصطلاحاً هو ما يحصل به الميز بين المعلومات، وعن الامام الشافعي انه قال العقل آلة التمييز والادراك وهو غريزة قاله الامام احمد، ليس مكسباً بل خلقه الله تعالى يفارق به الانسان الهيبة ويستمد به لقبول العلم وتدبير الصنائع الفكرية فكأنه نور يذف في القلب كالعلم الضروري والصبر ونحوه حجاب له وقال البريهاري من اصحابنا ليس العقل يجوز ولا عرض ولا اكتساب وانما هو فضل من الله تعالى * قال شيخ الاسلام هذا يقتضي انه القوة المدركة لا الادراك، وعمل العقل القلب عندنا وعند الشافعية والاطباء وله اتصال بالدهاغ . وروي عن الامام احمد ان عمله الدهاغ وهو قول ابي حنيفة، وقيل في الدهاغ ان قلنا انه جوهر والا في القلب، والصحيح ان العقل يختلف كالمدرک به وقال ابن عقيل والاشاعرة والمعتزلة لا يختلف لانه حجة عامة يرجع اليه الناس عند اختلافهم . لو تفاوتت العقول لما كان كذلك وقالت غير واحد العقل عقلان غريزي وتجريبي مكسب فالغريزي لا يختلف والكسبي يختلف، وحمل الطوفي الخلاف على ذلك وقوله (في البيان) اي المشاهدة (محصورة) في شيتين (في الحد والبرهان) هو الحجة والدليل والبرهان عند اهل الميزان قياس مؤلف من مقدمات يقينية لاتاج يقينيات واليقين اعتقاد ان الشيء كذا مع اعتقاد انه لا يكون الا كذا مع مطابقته للواقع وامتناع نفيها

﴿وقال قوم عند اصحاب النظر حسن واخبار صحيح والنظر﴾

(وقال قوم) بل مدارك العلم (عند اصحاب النظر) اي الفكر والتدقيق وم النظر من المتكلمة والمنطقيين وهما الاصول الثلاثة، احدها (حسن) اي ما يدرك باحد الحواس الخمس وهي جمع عامة بمعنى القوة الخاصة السمع والبصر والشم والذوق والشمس، خلق الله تعالى كلاً من تلك الحواس لادراك اشياء مخصوصة فلا يدرك بواحدة ما يدرك بالاخري، والمدرک بشيئ منها يقال له محسوس (و)

الثاني (اخبار صحيح) مطابق للواقع (و) الثالث (النظر) اي الفكر ، والحاصل ان اسباب العلم ثلاثة الحواس السليمة والخبر الصادق والعقل .

✽ الحد وهو اصل كل علم وصف محيط كاشف ففهمهم ✽
 ✽ وشرطه طرد وعكس وهو ان انبا عن القدرات فالتام استبين ✽
 ✽ وان يكن بالجنس ثم الخاصة فذاك رسم فافهم الخاصة ✽
 اذا عرفت ما ذكرناه لك وطلبت تعريف الحد المذكور في (الحد) وممي التعريف حداً لمنه الداخل فيه من الخروج عنه والخارج عنه من الدخول فيه وقوله (وهو) اي الحد (اصل كل علم) جملة معترضة بين المبتدأ الذي هو الحد وخبره الذي هو وصف الى آخره ، وانما كان اصلاً للعلوم لأن من لا يحيط به علماً لا نفع له بما عنده وفي الاصطلاح الحد (وصف محيط) بموصوفه اي بمعنى المحدود (كاشف) بالرفع عطف^(١) على محيط اي عيز للمحدود عن غيره (فالفهم والفهم ادراك معنى الكلام) بشرطه (اي شرط كون الحد صحيحاً والشرط ما يعتبر للحكم^(٢)) (طرد) خبر المبتدأ الذي هو شرطه وهو المانع الذي كلما وجد الحد وجد المحدود (وعكس) وهو الجامع الذي كلما وجد المحدود وجد الحد فلهذا عكس الاطراد ويلزم من ذلك انه كلما اتفق الحد اتفق المحدود ، واعلم ان الحد من حيث هو تام ورسمي ولفظي ولذا قال (وهو) اي الحد (ان انبا) اي دل (عن القدرات) اي ذاتيات المحدود الكلية المركبة كما اذا قيل ما الانسان ؟ فيقال حيوان ناطق (فالتام) وهو الاصل وله حد واحد لأن ذات الشيء لا يكون له حدان مثاله حيوان ناطق فانه حد للانسان (استبين) اي اطلب البيان عن حقيقة الحد فان هذا هو الحد التام الحقيقي المنبئ عن ذاتيات المحدود ، وان كان بفصل قريب فقط من غير ذكر جنس فحد حقيقي ناقص كما اذا قيل ما الانسان فقلت ناطق ، وكذا

(١) كذا وامله عطف بيان . ج (٢) وهو ما يلزم من انتفائه انتفاء الحكم فلا يوجد المشروط مع عدم شرطه ولا يلزم من وجود الشرط وجود المشروط
 ا هـ من الاصل

ان كان بفصل وجنس بعيد كجسم ناطق بالنسبة الى الانسان (وان يكن) الحد
مركباً (بالجنس) القريب (ثم الخاصة) مثال ذلك حيوان ضاحك بالنسبة الى
الانسان (فذاك رسم) تام فان الضاحك عرض فبالفعل مفارق لا بالقوة وسمي خاصة
لاختصاصه بحقيقة واحدة بالقوة والفعل بالنسبة الى الانسان لان الضحك بالقوة
لازم لماهية الانسان مختص بها وبالفعل مفارق لها مختص بها ، وان كان الحد بها فقط
كقولك الانسان ضاحك سمي رسماً ناقصاً وكذا ان كانت مع جنس بعيد كقولك
الانسان جسم ضاحك (فافهم الخاصة) اى المقاسمة

✽ وكل معلوم بحس وحجى فنكره جهل قبيح في الهجا ✽
✽ فان يقيم بنفسه فجوهر اولا فذاك عرض مفتقر ✽
✽ والجسم ما الف من جزئين فصاعداً فاترك حديث المين ✽
(وكل معلوم بحس) من الحواس الخمسة الظاهرة (و) كذا ما يدرك به
(حجي) كالى هو العقل (فنكره) اى انكاره بعدم الوثوق به (جهل قبيح في الهجا)
اى في الشكل والمثل اى قبيح في العادة المستمرة ومردود عند ذوى الهجا
المجدين في التجو عن حقائق الاشياء ، قال ابن حمدان كل مؤثر الى حقيقة
ثابتة تعلم عقلاً او حساً فانكاره سفطة ادهى والسفطائية انكروا كلاً من
الحسيات والبدهييات فقالوا نحن شاكون وشاكون في انا شاكون ، وهو لا ، ثلاث
فرق عنادية وهندية ولا ادرية .

[تنبيه] اعلم ان العلم منه ما هو ضرورى ومنه ما هو كسبى ، فالضرورى
ما يلزم نفس الخلق لزوماً لا يجيد الى الانفكاك عنه سبيلاً كالتصديق بان الكل
اعظم من الجزء وان الواحد نصف الاثنين ، وان العلم البدهي اخص من الضرورى
لان البدهي هو ما يثبت به مجرد العقل من غير احتياج الى شيء آخر ، ويمكن
الاحتياج في الضروريات الى شيء آخر غير العقل كوجدان او تجربة او غيرهما ،
واما الكسبى فهو مقابل للضرورى وهو النظري والاستدلالي وهو ما يتضمنه النظر
الصحيح * ثم ان الادراك لماهية الشيء بلا حكم عليها بنى او اثبات تصور ، وتصور

مامية الشيء مع الحكم عليها بيجاب أو سلب تصديق * ثم إن كل شيء لا يخلو إما أن يقوم بنفسه أولاً (فإن يقر (ذلك الشيء) بنفسه) أى بذاته ومعنى قيامه بذاته عند المتكلمين أن يتميز بنفسه غير تابع يتميزه لتميز شيء آخر فلا يخلو القائم بنفسه من أحد أمرين ، إما أن يكون مركباً من جزئين فصاعداً وهو الجسم كما يأتي أو غير مركب ، فإن قام بنفسه وكان غير مركب (بخروجه) والجوهر هو المين الذي لا يقبل الانقسام وهو الجزء الذي لا يتجزأ (أو لا) يقوم بنفسه بل بغيره (فذاك) الذي لا يقوم بنفسه بل لا بد أن يكون قائماً بغيره تابعاً له في التميز أو مخصصاً به اختصاص التبع بالتمتع فهو (عرض مفتقر) إلى محل يقوم به (والجسم ما) أي شيء أو الذي (الف) أي مركب (من جزئين فصاعداً) أي أكثر (فترك حديث) أي كلام (المين) أي الكذب وإراد بهذا الرد على من زعم أنه لا يتركب من أقل من ثلاثة أجزاء لتحقيق الابعاد الثلاثة أعني الطول والعرض والعمق .

❖ ومستحيل الذات غير ممكن وضده ما جاز فاسم زكفي ❖

❖ والضد والخلاف والنقيض والمثل والغيران مستفيض ❖

(ومستحيل الذات غير ممكن) أي المستحيل لذاته غير ممكن ولا مقدور (وضده ما) أي الذي (جاز) وجوده وعدمه وتقدم الكلام عليه (فاسم زكفي) أي علمي وفهمي (والضد) يعني مع ضده فالضدان هما ما امتنع اجتماعهما في محل واحد في زمن واحد كالسواد والبياض والحركة والسكون إذ الشيء الواحد لا يكون اسود ايض في زمن واحد ولا يكون ما كنا متحركاً في زمن واحد ويمكن ارتفاع الضدين مع بقاء المحل لا اسود ولا ايض (والخلاف) أي الخلافان يجتمعان ويرتفعان كالحركة والبياض في الجسم الواحد (والنقيض) أن لا يجتمعان ولا يرتفعان كالوجود وعدم المضافين إلى معين واحد (والمثل) أن ما قام أحدهما مقام الآخر وسد مسده وعمل عمله والجواهر متاثرة وقيل هما اللذان يشتركان في الصفة اللازمة فها لا يجتمعان ويرتفعان لتساوي الحقيقة كبياض وبياض (والغيران) هما المختلفان وكل علم ذلك معلوم عند أهل هذا الفن وعند المناطقة (مستفيض) .

﴿ وكل هذا علمه محقق ﴾ فلم نطل به ولم ننمق ﴿
 ﴿ والحمد لله على التوفيق ﴾ لمنهج الحق على التحقيق ﴿
 ﴿ مسلماً لمتنضي الحديث والنص في القديم والحديث ﴾
 (وكل هذا) المذكور (علمه) مشهور عند ارباب النن (محقق فلم نطل به)
 اي بذكره (ولم ننمق) من التتميق وهو التحسين ثم حمدنا الله تعالى عوداً على بده
 قلنا (والحمد لله على التوفيق) وهذا حمد في مقابلة نعمة التأهيل لهذا الفضل الجزيل
 قال الحق : التوفيق هو ارادة الله تعالى من نفسه ان يفعل بعبده ما يصلح به العبد
 بان يجعله قادراً على فعل ما يرضيه مريداً له محباً له مؤثراً له على غيره و يفيض اليه
 ما يستخطه ويكرهه وهذا مجرد فعله تعالى والعبد محل له وقوله (لمنهج الحق على
 التحقيق) متعلق بالتوفيق ، والمنهج الطريق الواضح والحق هو الحكم المطابق
 للواقع والتحقيق ايقاع الاشياء في محالها وردھا الى حقائقها وقوله (مسلماً) حال من
 معمول التوفيق اي الحمد لله على توفيق لمنهج الحق حال كوني مسلماً (لمتنضي الحديث)
 اي لما يقتضيه الحديث الصحيح النبوي (والنص) الصريح القرآني وقدم الحديث
 لمراعاة القافية سواء ادر كنا معناه بقولنا او لم ندركه وهذا هو الحق الواجب على كل
 مسلم وقوله (في القديم والحديث) يحتمل معنيين كلاماً مراد احدهما راجع الى
 الناطم وهو ان هذا عقيدتي واعتمادي التسليم والالتقياد على مقتضى النصوص
 القرآنية والاحاديث النبوية ، وهذا في اول زمان ادراك لمي ولم ينفك عن
 هذا عقد لي ، بقديم زمني وحديثه على ذلك - الثاني ان مبني علمي وحقيقة حجتي
 انما هو النص القرآني والخبر النبوي وما اجمع عليه السلف سواء في ذلك الاحكام
 المتعلقة بالعبادات ونحوها من المعاملات او الاخبار عن البرزخ والمعاد ونحوه مما يتعلق
 بالحادث والحوادث او كان مما يتعلق بالقديم الديان ، من القدات والصفات والقرآن ،
 حسبما يبرهننا على ذلك في شرحنا هذا .

﴿ لا اعتني بغير قول السلف موافقاً اثمياً وسلفي ﴾

﴿ ولست في قولي بذات مقلدا الا النبي المصطفى مبدي الهدى ﴾

(لا أعني بغير قول السلف) اي لا اعول حال كوني (مواظباً اني) من اهل
الاثر (وسلفي) في ذلك من كل همام معتبر (ولست في قلبي بهذا) اي بما اشرت
اليه (مقلداً) لهم في اعتقادي بل نظرت كما نظروا فليس لي في كل سيرة مقلداً
ومعتمداً (الا النبي المصطفى) من سائر العالم (مبدي) اي مظهر (الهدى)
بالدلائل الواضحة ومرشد العالم .

﴿ صلى عليه الله ما فطر نزل وما تعانى ذكره من الازل ﴾
﴿ وما انجلى بهديه الديجور وراقت الاوقات والدهور ﴾

(صلى عليه الله ما فطر نزل) اي مدة دوام نزول الامطار والقطر هو الماء والنزول
وكفه من العلو (وما تعانى) المعتنون (ذكره من الازل) في الاعصار الخالية (وما
انجلى) اي تفرق وزال وانكشف (بهديه) الناصح ونور شرعه المشرق اللامع
(الديجور) اي الظلام اي مدة دوام انجلاء ظلام الشرك وسواد الافك وغبار البعد
بمنار هديه ونور شرعه (و) ما بهديه صلى الله تعالى عليه وسلم (راقت) اي
صفت (الاوقات) جمع وقت وهو المقدار من الدهر (و) ما راقت (الدهور) جمع
دهر وهو الزمان الطويل .

﴿ وآله وصحبه اهل الوفا معادن التقوى وينبوع الوفا ﴾

﴿ وتابع وتابع للتابع خير الورى حقابنص الشارع ﴾
(و) صلى الله على (آله) اي اتباعه على دينه (وصحبه) وفي قوله (اهل الوفا)
اشارة الى انهم فعلوا ما امروا وفعلوا بما عاهدوا الله ورسوله عليه وقوله (معادن)
التقوى (يصح جره على التبعية لما قبله ونصبه بفعل محذوف تقديره امدح ونحوه
ورفعه خبر مبتدأ محذوف تقديره هم (و ينبوع الوفا) معطوف على معادن والينبوع
بفتح التحتية عين الماء والصفاء ضد الكدر (و) على (تابع) لهم باحسان (وتابع
للتابع) على نهج الاستقامة والاتقان وهو لاء القرون الثلاثة (خير الورى) اي من
هذه الامة حتى ذلك (حقابنص الشارع) يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم .

﴿ورحمة الله مع الرضوان والبر والتكريم والاحسان﴾
 ﴿تهدى مع التبجيل والانتعام مني لثوى عصمة الاسلام﴾
 ﴿ائمة الدين هداة الامة اهل التقى من سائر الائمة﴾

ولهذا المعنى قال (ورحمة الله) تعالى (مع الرضوان) من الله تعالى (والبر) الاحسان (والتكريم) لهم من فضله العميم (والاحسان) اليهم من الله تعالى لانهم احسنوا عملا (تهدى) بضم المثناة الفوقية على صيغة ما لم بسم فاعله اى هذه الامور التي هي الرحمة والراضوان والبر والتكريم والاحسان (مع التبجيل) اى التعظيم (والانتعام) من الملك المنعم (مني) اى بان اسأل الله تبارك وتعالى ان يفعل جميع ذلك بيته وكرمه (لثوى) اى منزل ومقام (عصمة) اهل (الاسلام) والعصمة المنعة وعلى كل حال انما عصمة هذا الدين بعد الصحابة والتابعين كان يؤول الائمة المجتهدين ومن ثم قال (ائمة) اهل هذا (الدين) (التين) هداة الامة (اى الدالين) الامة على نهج الرسول ولست اخص بهذا الوصف والدعاء احدا دون احد بل اسأل الله تعالى ذلك لهم جميعا لانهم هم (اهل التقى من سائر) اى جميع (الائمة) المقندي باقوالهم وافعالهم من كل امام ممام كالائمة المتبوعة الا في ذكرهم وغيرهم فانهم وان تباينت اقوالهم واختلقت اراؤهم من جهة الفروع الفقهية فالجميع سلفية اثرية ٠ ثم بعد ان عمم خص الائمة الاربعة فقال

﴿لا سيما احمد والنعمان ومالك محمد والصنواف﴾
 ﴿من لازم لكل ارباب العمل تقليد خبر منهم فاسمع فخل﴾
 ﴿ومن نحا لسبلهم من الوري ما دارت الافلاك او نجم سري﴾

(لا سيما) هذه الكلمة مبنية على دخول ما بعدها فيها قبلها بالاولى لكل مانسب لمن قبلها من الثناء والدعاء فمن بعدها كذلك واولى بذلك ويجوز في الاسم الذي بعدها الجر والرفع مطلقا وكذا النصب اذا كان نكرة - الامام (احمد) بن محمد بن حنبل وتقدمت ترجمته * (و) الامام الاعظم والخبر المظلم ابى حنيفة (النعمان) بن ثابت

الكوفي امام اهل العراق وقصدهم بالانفاق من ابناء فارس وهو من التابعين فانه رأى
 انس بن مالك وابا الطفيل رضي الله تعالى عنهما ، وروى عن حماد والزهرى وقنادة
 وخلق — وعنه ابنه حماد وابو يوسف ومحمد بن الحسن ووكيع وعبد الرزاق قال
 الامام الشافعي الناس في الفقه عيال على ابي حنيفة ، وكان يجي الليل صلاة ودعاء
 ونضركا ، وله رضي الله تعالى عنه سنة ثمانين ومات سنة مائة وخمسين * (و) الامام
 ابي عبد الله (مالك) بالجر والتنوين وهو الامام الكبير ابو عبد الله مالك بن انس
 الاصبغي المدني شيخ الائمة وامام دار الهجرة روى عن جماعة من التابعين — وعنه
 الامام الشافعي وخلق قال الامام الشافعي اذا جاء الاثر فمالك النجم مات في المدينة
 سنة تسع وسبعين ومائة وهو ابن تسعين سنة رضي الله تعالى عنه ودفن في البقيع •
 والامام ابي عبد الله (محمد) مطوف على ما قبله سقط حرفه . لعطف لاقامة الوزن
 ابن ادريس المطلي الشافعي رضي الله تعالى عنه وقوله (الصنوان) اى القرابة
 للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهو امام الائمة وقدوة الامة وله بغزة هاشم سنة
 خمسين ومائة وحمل الى مكة المشرفة وهو ابن ستين وكان رضي الله تعالى عنه جم
 الفاخر منقطع النظر اجتمعت فيه من العلوم ما لم يجتمع في غيره ، قال احمد كان
 الشافعي كالشمس للدين والعلامة للدين توفي رضي الله تعالى عنه سنة شهر
 رجب سنة اربع واثنتين ودفن بعد العصر من يومه بالقرافة الصغرى وقبره مشهور
 يزار ويترك به ثم اشار الى انه يجب على كل احد من هذه الملة عمل وتقوى
 ان يقلد واحدا من هؤلاء الاربعة على الاصح الاقوى فقال (من) اى الدين هم
 فهي مبتدأ خبره فرض (لازم) لا انفكاك عنه (اكل) واحد مكلف من (ارباب)
 اى اصحاب (العمل) الصالح من ليس فيه اعلية الاجتهاد المطلق (تقليد خبر منهم)
 اى من الائمة الاربعة المعلومة مذاهم والخبر بفتح الحاء وكسرها وصكون الموحدة
 العالم الملقن وقوله (فاسمع نقل) اى فاسمع نظامي وما اشترت اليه وقوله نقل
 اى نظن وتعلم (و) رحمة الله تعالى مع البر والاحسان والعباد والفقراء تهدي .
 (من) اى انسان (نما) قصد متبعا (لسبلهم) ككتيب جمع سبيل وهو الطريق
 الواضح كما انه يخص الائمة الاربعة بعد عموم الائمة دعاء لمن تبعهم او تبع واحدا

منهم (من) سائر (الورى) الخلق (ما دارت) اى مدة دوران (الافلاك)
جمع فلك جدار النجوم - (او نجم مرى) اى مدة دوام مرى النجوم والنجم
الكوكب ، ولما كان نظم هذه العقيدة بسؤال بعض اصحابنا قال

﴿ هدية منى لارباب السلف مجانباً للخوض من اهل الخلف ﴾

﴿ خذها هديت واقتنى نظامي نغز بما املت والسلام ﴾

(هدية) هداية (منى) بمعونة الله تعالى (لارباب) جمع رب بمعنى صاحب طريقة
(السلف) وعقيدة اهل الاثر حال كوني (مجانباً) في اصل نظمي لمسا وتضميني
اياها اقوال السلف وعقائد اهل الاثر (للخوض) في التأويل كما هو (من) دأب
(اهل) مذهب (الخلف خذها) اى هذه العقيدة (هديت) على صيغة مالم بسم
فاعله اى هداك الله تعالى (واقتنى) اى اتبع (نظامي) في هذه العقيدة السلفية
فانك ان فملت (نغز) اى تظفر (بما) بالذى (املت) . من نيل الفلاح (و)
تظفر ايضا بـ (السلام) اى الامان من التخليط الجذلي * قال المصنف رحمه الله
تعالى وهذا آخر ما قصدت ابراده على منظومى وانا اتوسل اليه باسان الافتقار ، واندلل
لديه بجنان الذل والاحتقار ، وانصرع بجوارح العجز والانكسار ، وانشغ بجاه النبي
المختار ، وآله الاحبار ، واصحابه الاخبار ، واصهاره الابرار ، وبجميع الانبياء
 والمرسلين ، وبالملائكة المقربين وبالعلماء العاملين ، ان يجعل هذا الشرح خالصا
لوجه الكريم ، وسببا للفوز لديه في جنات النعيم ، وان ينظر الي والى من كتبه
وقراءه واقراءه بعين العناية ، وان يحفظنى واهل بيتي واخواني من كل ضلالة وغواية ،
وان ينفع به من كتبه وقراءه وفهمه ووعاه ، انه جواد كريم ، رؤوف رحيم ، وكان
الفراغ من شرحه ضحوة الار بما لست بقين من ذى القعدة من شهور سنة

الف ومائة وخمسة وسمين ١١٢٥

وكان الفراغ من اختصار هذا الشرح يوم الاثنين تاسع عشر ربيع الثاني من شهور

سنة سبع واربعين ومائتين والف ١٢٤٧ وصلى الله على سيدنا

محمد وعلى آله وصحبه وسلم . سبحان ربك رب العزة عما يصفون

وحللام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

يقول الفقير محمد جميل الشطي المني والامام الحنبلي بدمشق ابن العالم الفاضل
الشيخ عمر افندي ابن الاستاذ العلامة الشيخ محمد افندي ابن صاحب هذا المختصر
قدس الله روحه : لقد تم بعون الله تعالى طبع هذا الكتاب النفيس نظم وتأليف
الامام الكبير والمحقق الشهير العلامة الشيخ محمد السفاريني الحنبلي النابلسي المتوفي
سنة ١١٨٨ اختصارا جديدا الاكبر العلامة المتفنن الورع الشيخ حسن الشطي الحنبلي
الدمشقي رحمهما الله تعالى وجزاهما عن الاسلام خيراً كثيراً . وقد قابلناه وصحبهناه
على مسودة المختصر التي هي بخطه الشريف ، غير انه ظهر لنا من المراجعة والمراجعة انه
رحمه الله لم يعد النظر على مواضع يسيرة منها بين كلمات وحروف فضلا عن
انها كتبت بخط لا تسهل قراءته ولذا استمنا على ضبط ما ذكر بمراجعة
الاصل اية شرح السفاريني المخطوط والمطبوع الموجودين عندنا ، وعلقنا عليه
ما تيسر بعد تعليق المالك الكبير رحمه الله ، وهذا مع تقطيع ابجائه وجمله
بالاشارات الخاصة بما نرجو ان نكون به قد احسنا صنعا واتممنا فائدة ان شاء الله
وقد قام معنا بالوقوف على طبعه وحسن مقابلته ومراجعتة الرفيقان الموقعان الشيخ
عبد الغني الدرة الدرماني والشيخ مصطفى الجذبة الضميري الحنبليان وغيرهما من بني الم
بارك الله فيهم وفتح عليهم آمين . فلاح بدر تمامه وفلاح مسك ختامه في اواخر
شهر ربيع الاخر عام خمسين وثلاثمائة والف من هجرة النبي الامين ، الذي
انزل عليه (وما ٤٧ ارسلناك ٣٦٢ الا ٣٢ رحمة ٦٤٨
للملئين ٢٦١ = ١٣٥٠) والحمد لله على فضله وانعامه
وتوفيقه والهامه وصلى الله وسلم على سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه واتباعه
وحزبه آمين .

❦ وقد قلنا في ذلك ❦

- | | |
|---|----------------------------|
| (هذا كتاب في العقائد قد ظهر فيه تجلي الحق من اهل الاثر) | (استاذ سفارين جاد بوضعه) |
| (فجزاهما مولاهما خير الجزا) | (وسعي كل منهما ربي شكر) |
| (يامن طرحتم في الملوام مطولا) | (قد جاءكم اهدى مختصر) |

فهرس لهذا المختصر

محتففة

٦	مقدمة المختصر والشارح
٩	مقدمة المتن
١٨	(مقدمة الفن) في ترجفف مذهب السلف
١٩	فائدة في فرق اهل السنة واهل الضلال
٢٣	(الباب الاول) في معرفة الله وما يتعلق بذلك
٢٥	فصل في اسمائه جل وعلا
٢٦	فصل في صفاته عز وجل
٢٨	تجربف مذهب السلف في الكلام
٣٤	فصل في مبحث القرآن العظيم
٣٨	فصل فيما يثبتف السلف من غير تمثفل ولا تعطفل
٥٢	فصل في صحة ايمان المقلد وعدمها
٥٤	(الباب الثاني) في الافعال المخلوقة
٦٤	فصل في الكلام على الرزق
٦٧	(الباب الثالث) في الكلام على الايمان
٦٩	فصل في الكلام على القضاء والقدر
٧٢	فصل في الكلام على الذنوب ومعلقاتها
٧٥	مبحث التوبة وفيه تنبيهات
٨٠	فصل فيمن قيل بعدم قبول اسلامهم وتو بتهم
٨٥	فصل في الكلام على الايمان واختلاف الناس فيه
٨٩	مبحث الاستئنا في الايمان اى قول ان شاء الله
٩٦	(الباب الرابع) في البرزخ والقبر
١٠٣	فصل في الكلام على الروح
١٠٩	فصل في اشراط الساعة وعلاماتها العظيمف اولها الامام المهدي
١١٦	العلامة الثانية خروج القجال

« تابع الفهرس »

صحيفة

- ١١٧ العلامة الثالثة نزول المسيح عيسى عليه السلام
- ١٢٠ العلامة الرابعة خروج يأجوج ومأجوج
- ١٢١ { العلامة الخامسة هدم الكعبة المشرفة
- ١٢٢ { العلامة السادسة والسابعة ظهور الدخان ورفع القرآن
- ١٢٤ العلامة الثامنة والتاسعة طلوع الشمس من المغرب وخروج دابة الارض
- ١٢٤ العلامة العاشرة الاخيرة خروج النار وحشرها الناس
- ١٢٥ فصل في امر المعاد وهو البعث والنشور
- ١٢٧ بحث التنفخ في الصور وانه ثلاث نفخات
- ١٣٠ بحث الحساب والمصنف والميزان
- ١٣٥ بحث الصراط والحوض والكوثر والشفاعة
- ١٣٩ فصل في الكلام على الجنة والنار والخلود فيهما
- ١٤٤ بحث في رؤية الله تعالى في الآخرة
- ١٤٧ (الباب الخامس) في النبوة وشروطها وانها ختمت بنبينا عليه السلام
- ١٥٣ فصل في خصائصه صلى الله عليه وسلم
- ١٥٤ بحث الاسراء والمعراج
- ١٦٠ فصل في المعجزات المحمدية
- ١٦٢ فصل في الفضيلة نبينا عليه الصلاة والسلام فتيده
- ١٦٤ فصل فيما يجب ويحوز للانبياء عليهم السلام
- ١٦٦ فصل في ذكر الصحابة الكرام وبيان الافضل منهم
- ١٨٠ فصل فيما يجب لم رضي الله عنهم
- ١٨٤ بحث في التابعين وتابعتهم رحمهم الله
- ١٨٥ فصل في اثبات كرامات الاولياء وتقسيم الخوارج
- ١٨٧ فصل في المفاضلة بين البشر والملائكة
- ١٨٩ (الباب السادس) في ذكر الامامة ومتعلقاتها
- ١٩٣ فصل في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
- ١٩٦ (الخاتمة) في الادلة وما يتعلق بها

— مجاميع ناشر هذا الكتاب —

للشيخ حسن الشطي	رسالة في البسالة الشريفة رسالة في التقليد والتقليق رسالة في فسخ النكاح مختصر عقيدة السفاريني (هذا)
لولده الشيخ محمد الشطي	مقدمة توفيق المواد النظامية للاحكام الشرعية الفتح المبين في الفرائض القول الامام داود الظاهري القواعد الحنبلية في التصرفات المقاربة جدول في المساحة
باسم ولده مراد الفندي	الرسائل الفاتحية
للشيخ عبد السلام الشطي	ديوان شعر
للكلوزاني المتوفى سنة ٥١٠	منظومة في عقيدة السلف
لابن ابن القيم = ٧٦٧	اقوال شيخ الاسلام ابن تيمية
للفارسي الشاعر = ٩٨١	المنظومة الفارسية (مع تعليقات للناشر)
للشيخ سرعي والامام النابلسي	رسالتان في كراهة واباحة الدخان
تأليف الناشر	مختصر طبقات الحنابلة (مجلد) قطعة منظومات — متن في الفرائض الوسيط بين افراط الحسوبة وتفریط الوهابية رسالة في قضاء الحنابلة
تدريبات الناشر	قانون الصلح — قانون الاستملاك قانون الانتقال — قانون التصرف

تطلب من ناشرها ومن المكاتب الشهيرة بدمشق وغيرها

